

Православное богословие



Часть II

Библия:

Пятикнижие.

Бытие: Введение.

Толкование.

(Часть первая: главы I-XI)



Составитель – священник Александр Галака

Курс лекций, прочитанный на приходе свв. Александра Невского и

Серафима Саровского

Львж, 2017 г.



Содержание

1. Введение в Пятикнижие.....	с. 6
<i>1.1. Термин «Пятикнижие».....</i>	<i>с. 6</i>
<i>1.2. Наименования книг Пятикнижия.....</i>	<i>с. 8</i>
<i>1.3. Литературная композиция.....</i>	<i>с. 8</i>
2. Распределение текста Пятикнижия между четырьмя документальными источниками.....	с. 21
<i>2.1. Приложение 1: История четырёх источников Пятикнижия в изложении французского издания Библии ТОВ.....</i>	<i>с. 22</i>
<i>2.2. Приложение 2 : Христианский подход к пониманию Пятикнижия.....</i>	<i>с. 30</i>
3. Книга «Бытие». Введение.....	с. 32
<i>3.1. Содержание.....</i>	<i>с. 32</i>
<i>3.2. Приложение 1: Литературные пласты книги Бытия.....</i>	<i>с. 34</i>
<i>3.3. Приложение 2: Исторические источники книги «Бытие».....</i>	<i>с. 41</i>

КОММЕНТАРИЙ К ТЕКСТУ

1. Глава 1	с. 44
<i>1.1. Творение мира. Начало творения</i>	<i>с. 44</i>
<i>1.2. Первый день.....</i>	<i>с. 47</i>
<i>1.3. Второй день.....</i>	<i>с. 50</i>
<i>1.4. Третий день.....</i>	<i>с. 51</i>
<i>1.5. Четвёртый день.....</i>	<i>с. 52</i>
<i>1.6. Пятый день.....</i>	<i>с. 53</i>
<i>1.7. Шестой день.....</i>	<i>с. 54</i>
2. Глава 2	с. 58
<i>2.1. Седьмой день.....</i>	<i>с. 58</i>
<i>2.2. Второе описание творения.....</i>	<i>с. 60</i>
<i>2.3. Творение человека.....</i>	<i>с. 60</i>

2.4. Эдем и два дерева.....	с. 62
2.5. Творение животных и женщины.....	с. 68
3. Глава 3	с. 70
3.1. Первородный грех. Змей и искушение.....	с. 70
3.2. Грех	с. 71
3.3. Проклятие за грех.....	с. 72
3.4. Изгнание из рая.....	с. 76
4. Глава 4	с. 78
4.1. Каин и Авель. Рождение братьев.....	с. 78
4.2. Жервоприношение Богу.....	с. 79
4.3. Братоубийство.....	с. 80
4.4. Осуждение Каина.....	с. 81
4.5. Потомки Каина.....	с. 83
4.6. Сиф и его потомки.....	с. 87
5. Глава 5	с. 88
5.1. Патриархи до потоп.....	с. 88
6. Глава 6	с. 93
6.1. Сыны Божии и дочери человеческие. Развращение человечества.....	с. 93
6.2. Потоп. События, предварившие потоп.....	с. 96
7. Глава 7	с. 102
7.1. События, предварившие потоп.....	с. 102
7.2. Ной входит в ковчег.....	с. 103
7.3. Потоп.....	с. 104
8. Глава 8	с. 106
8.1. Спад воды.....	с. 106
8.2. Выход из ковчега.....	с. 108
9. Глава 9	с. 110
9.1. Новый мировой порядок.....	с. 110
9.2. Ной и сыновья.....	с. 114
10. Глава 10	с. 118
10.1. Заселение земли.....	с. 118
11. Глава 11	с. 124

<i>11.1. Вавилонская башня</i>	с. 124
<i>11.2. Патриархи после потопа</i>	с. 128
12. Приложение 1: Сравнение библейского откровения о сотворении мира с языческой мифологией	с. 133
13. Приложение 2: Промысл Божий в отношении злых духов и происхождении зла	с. 135
14. Приложение 3. Предвечный Совет	с. 144
Для заметок.....	с. 147
Использованная литература	с. 148

1. Введение в Пятикнижие

1.1. Термин «Пятикнижие»

Первой книгой Библии является «Бытие». Эта книга относится к первой части Библии, которую называют «Пятикнижие», поскольку она состоит из пяти первых библейских книг.

Для Ветхого Завета это основополагающие книги. В них повествуется не только о творении Богом мира и начальной истории еврейского народа, но и о Законе, данном Богом Моисею. В еврейской религиозной традиции эти первые пять книг Библии называются «Тора» (что значит «Закон»).



«На начальном этапе своей редакции Тора представляла собой один большой сборник. Но в целях удобства пользования она была очень быстро разделена на пять, примерно одинаковых по объёму, частей-свитков. В силу этого в среде евреев, говоривших в древности на древнегреческом языке, этот сборник стал называться «*hè pentateuchos*» (подразумевая «*biblos*»), т.е. «Книга в пяти томах». Латинская транскрипция этого термина – «*Pentateuchus*» (подразумевая «*liber*»), отсюда и современный термин «Пятикнижие».

Разделение Торы на пять книг подтверждается версией древнего перевода на греческий язык («Септуагинта»). Септуагинта дала наименование каждой книге согласно её содержанию. Эти названия перешли и в христианскую традицию:

- I. **«Бытие»** – начинается с сотворения мира;
- II. **«Исход»** – начинается с исхода евреев из Египта;
- III. **«Левит»** – содержит богослужебные законы для священников колена Левия;
- IV. **«Числа»** – в первых главах книги содержится перечисление колен еврейского народа;
- V. **«Второзаконие»** – то есть «второй закон», согласно 17 главе 18 стиха этой книги, эта книга является повторением Закона Моисея.

На древнееврейском языке книги Пятикнижия называются согласно своему первому слову».¹



¹ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 23.

1.2. Наименования книг Пятикнижия

Русский	Греческий	Еврейский
Бытие	Génésis (начало)	Bereshît (в начале)
Исход	Exodos (выход)	Shmôt (имена)
Левит	Lévitikon (левит)	Wayyiqra (он позвал)
Числа	Arithmoi (числа)	Bemidbar (в пустыне)
Второзаконие	Deutéronomion (второй закон)	Debarim (слова)

1.3. Литературная композиция

Был ли Моисей автором Пятикнижия?

Кто является автором Пятикнижия?

Иудейская традиция утверждает, что автором этих книг был сам Моисей, посредник Завета между Богом и еврейским народом. «Христос и апостолы придерживались этого мнения» (Ин. 1,45 ; 5,45-47 ; Рим. 10,5) ».²

На данное время мы можем с уверенностью сказать, что **Моисей действительно был вдохновителем и основоположником содержания этих книг, но он не был их прямым автором.** «Скрупулёзный анализ библейского текста заставляет сделать вывод, что Пятикнижие в его современном виде не является делом рук самого Моисея. И хотя, некоторые места указывают на авторство Моисея: Исх. 17,14 ; 24,4.7 ; 34,27 ; Чсл. 33,2 ; Вт. 31,9, тем не менее **существует множество мест, явно свидетельствующих, что Моисей не мог быть автором Пятикнижия.** Фраза «В этой земле *тогда* жили Хананеи» Быт. 12,6 и 13,7 говорит, что данный пассаж был написан после завоевания

² *La Bible de Jérusalem, CERF, 1990, p. 24.*

Земли Обетованной, и что он является замечанием или же писца, или же составителя, жившего уже после Моисея и эпохи завоевания. О том же говорит и место из Быт. 32,33 замечая, что поскольку ангел в борьбе с Иаковом повредил ему ногу, израильтяне не едят *до сегодняшнего дня* жилы с бедра животных. Второзаконие начинается с фразы: «Сии суть слова, которые говорил Моисей всем Израильтянам *за Иорданом в пустыне*» (Втор. 1,1). Таким образом Второзаконие явно говорит, что книга была составлена после смерти Моисея, уже по другую сторону Иордана, на которую так никогда и не ступила нога Моисея. К тому же, суждение, что в Израиле никогда не было такого пророка как Моисей (Вт. 34,10), могло быть явно произнесено только во времена более поздние, чем времена дни жизни Моисея. А Быт. 36,31 («Вот цари, царствовавшие в земле Едома, прежде царствования царей у сынов Израилевых...») просто не могло быть написано в эпоху Моисея, когда Израильского Царства ещё не существовало».³



Документальная гипотеза четырёх источников

«Современное исследование книг Пятикнижия говорит, что при их написании были использованы разные стили. В книгах часто встречаются повторения событий и хронологический беспорядок, что явно препятствует теории одного автора этих книг.

³ DANIEL LYS, *Treize énigmes de l'Ancien Testament*, CERF, 1988, p. 65-66.

После долгих изысканий, в конце XIX века, была выдвинута теория, в основе которой лежали, главным образом, труды библеистов Шарля-Энри Графа и Юлиуса Велльгаузена: **Пятикнижие является плодом соединения четырёх разных документов, написанных в разное время и в разных местах, в эпоху намного более позднюю, чем эпоха Моисея («документальная гипотеза»)**. В начале существовало два нарративных текста: **текст Яхвиста (J)**, употреблявшего имя Божие «Яхве», с которым Бог явился Моисею, и **текст Элогиста (E)**, употреблявшего общее имя Божие «Элохим». Текст Яхвиста был записан около 9 века до Р.Х., в Иудее. Элогист записал свой текст немного позднее, в Израиле. **После разрушения Израильского Северного Царства оба текста были соединены воедино (JE)**. К этому объединённому тексту во времена царствования иудейского царя Иосии был добавлен текст **Второзакония (D)**. Таким образом, **общий сборник уже представлял собой (JED)**. После Вавилонского плена к сборнику (JED) был присоединён **четвёртый Жреческий (Священнический) источник (P)**, содержащий, главным образом, законы и правила богослужения, с несколькими нарративными сопровождающими их текстами. Он послужил тематической основой построения для всего **Пятикнижия (JEDP) »**.⁴



⁴ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 24.

Таблица четырёх источников

Название источника	Дата и место составления
« Яхвист » (буква J) употребляет имя Божие «Яхве».	В Иудее , в X-IX веке до Р.Х., начиная с царствования Соломона.
« Элогист » (буква E) употребляет имя Божие «Элохим».	В Израиле , в IX-VIII веках до Р.Х..
J и E были соединены в один сборник : JE.	После 720 до Р.Х.
« Второзаконие » (буква D) повторяет Закон.	Этот документ был найден в Иудее , к Храму Господнем , во времена царствования царя Иосии (639-609 до Р.Х.). Он был принесён туда Левитами из Самарии (Израиль). Документ был добавлен к уже существующему сборнику (JE = JE+D).
Жреческий источник (буква P) содержащий главным образом богослужебные законы и правила с несколько нарративными текстами.	Это – традиция Иерусалимского храма , записанная его священниками во время Вавилоснского Плена . Документ был добавлен в сборнику JED после эрохи плена, после 538 до Р.Х. Таким образом сформировался окончательный сборник JED+P.

Повторение некоторых сюжетов и описаний в Пятикнижии

Наличие четырёх разных независимых друг от друга источников объясняет, почему некоторые места в Пятикнижии повторяются (примерную параллель можно провести с четырьмя Евангелиями в Новом Завете).

«Из-за этого некоторые законодательные тексты повторяются в разных контекстах: Декалог даётся дважды (Исх. 20, Вт. 5), цикл годовых праздников четырежды (Исх. 23, 34; Лв. 23, Вт. 16). Встречается также повторение нарративных текстов: двойной рассказ о творении мира (Быт. с 1,1 до 2,4а; с 2,4б до 25), дважды упоминается об изгнании Агари (Быт. 16 и 21) и призвании Моисея (Исх. 3-4 и 6,2...). Причём это не просто повторения, каждый из текстов имеет свои особенные черты и особенные элементы повествования. Так, к примеру, заповедь субботнего дня основывается то на субботнем божественном отдыхе в седьмой день творения (Исх. 20,9-11), то на факте исхода из Египта (Вт. 5,12-15) ... Особенно ярко заметно различное авторство текста Пятикнижия в описании истории ветхозаветного патриарха, выдававшего свою жену за сестру во владениях чужого царя. Описание этого случая встречается трижды: в Быт. 12 и 20 речь дважды идёт об Аврааме и Саре, а в Быт. 26 об Исааке и Ревекке. Иногда сдвоенное повествование предстаёт перед читателем не в виде двух отдельных рассказов, а в виде цельного повествования, в котором соединены воедино две разные традиции, как это примеру встречается в рассказе о Всемирном Потопе (Быт. 6,5-9,17). В нём явно прослеживаются два разных стиля повествования, и к тому же имеется несоответствие некоторых фактов: два животных разного пола для каждого вида (Быт. 6,12) и семь животных (Быт. 7,2); сорок дней наводнения (Быт. 4,17) и сто пятьдесят дней (Быт. 7,24)».⁵

⁵ *La Bible TOB, CERF/SBF, p. 36-37.*

Редакция и особенности каждого из четырёх источников

«На данное время классическая теория четырёх источников часто подвергается сомнению ... Среди авторитетных библеистов трудно встретить даже двух, согласных между собой в вопросе распределения библейского текста между этими источниками. Ведь каждый из источников, даже самый поздний (P), содержит довольно древние элементы повествования.

История редакции каждого из источников была примерно общей: религиозные предания еврейского народа хранились устно у святилищ и мест поклонения, и составляли собой



народное устное предание. Сначала их устно объединили в отдельные циклы, а уже затем, то ли под влиянием среды, то ли по инициативе одного из доминирующих предводителей, они были изложены письменно. Но эти первоначальные письменные редакции

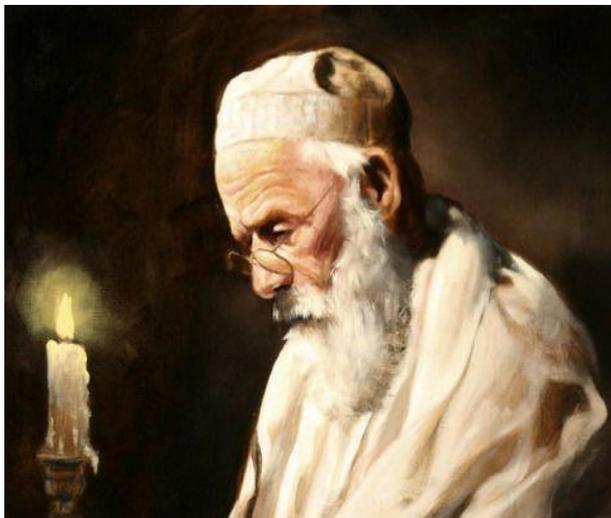
были ещё далеки от окончательной версии. Они неоднократно были пересматриваемы и соединяемы между собой, прежде чем предстали пред нами в своём окончательном виде современного Пятикнижия.

Однако разница литературной композиции, разница стилей и словарного запаса позволяют говорить о существовании четырёх разных источников.

Источник «Яхвиста»: Традиция «яхвиста» (называемая так из-за употребления имени Божия «Яхве») имеет живой и красочный стиль, яркое воображение и написана с настоящим

талантом рассказчика. Она отвечает на глубинные вопросы человеческих вопрошаний, употребляя при этом человеческие выражения (*антропоморфизмы*), описывая запредельные области божественного величия. В качестве пролога к истории народа израильского, она предлагает общую историю человечества, начиная от творения мира и первой человеческой пары. Эта традиция иудейского происхождения и, возможно, стала записываться ещё во времена царя Соломона. Среди текстов этой традиции иногда отмечают некоторое параллельное ей течение, более древнее и даже отличное по содержанию от неё самой. Такая часть текстов отмечается или знаком «J¹» (примитивный «яхвист»), или «L» («светский» источник (лиаков)), или «N» (источник «кочевников» (номады)). ...

Источник «Элогиста»: Традиция «элогиста» (которая употребляет общее имя Божие «Элохим») отличается от яхвистской традиции более строгим и прямым стилем. Она полна строгой и требовательной морали, призывает к уважению Богу и располагает человека на почтительной к Нему дистанции. Эта традиция не имеет рассказа о сотворении мира и начинается непосредственно с истории Авраама. Она, наверное, более ранняя чем яхвист, и её обыкновенно предписывают племенам Севера... Описывая события от Авраама и до смерти Моисея, она отличается от яхвиста и по стилю, и по доктринальному учению, и в



описании мест событий, что позволяет утверждать её изначальную независимость.

Однако, всё же, нужно не забывать один важный факт: несмотря на взаимные отличия, яхвист и элогист параллельно повествуют об одном и том же, поскольку обе традиции имеют один общий источник Божественного Откровения, произошедшего в среде одного и того же избранного народа. Еврейские колена Юга и Севера принадлежали к одной и той же традиции, и старались привести в порядок свои устные предания: последовательная история патриархов Авраама, Исаака и Иакова, исход из Египта, Богоявление на Синае, заключение Завета, заселение Транс Иордании и окончательный этап завоевания Земли Обетованной. **Эта общая традиция существовала сначала в устной, а потом уже и в примитивной письменной форме, начиная с эпохи Судей, когда еврейский народ стал ощущать себя единой нацией.**

Жреческий (священнический) источник: Оба источника, яхвистский и элогистский, содержат совсем мало законодательных текстов. Самым значительным законодательным текстом у них



Священник. Первосвященник. Левит

является закон Завета десяти заповедей. ... Иные религиозные и светские законодательные тексты являются, напротив, основным содержанием жреческого (священнического) источника. Он удерживает своё внимание на строительстве Храма и святилища, жертвах,

праздниках, личности и обязанности Аарона и его потомков-служителей. Однако он не чуждается и нарративных текстов, когда законодательные и литургические предписания стоит снабдить повествовательным рассказом. **В нём упоминаются религиозные календари и генеалогии.** Его особый словарный запас и абстрактный стиль легко узнаваемы. **Это традиция священников Иерусалимского Храма.** В ней сохранились элементы древнего предания, но **записана она была только во времена Вавилонского плена и присоединена к священному корпусу как раз перед возвращением в Иудею из Вавилонского плена.** В ней прослеживаются разные редакционные пласты. Трудно сказать, имела ли эта традиция независимое литературное существование, или же она было просто присоединена разными редакторами к уже существующей традиции объединённого яхвиста-элогиста, (соединённого уже, впрочем) с Второзаконием. Второе более вероятно. Таким образом, после Плена мы уже имеем окончательную форму Пятикнижия.

В Бытии легко различаются линии литературных композиций яхвиста, элогиста и жреческой традиции. После Бытия жреческая традиция доминирует практически полностью в конце книги Исход, и особенно в книге Левит и в большей части книги Чисел. Остальные тексты довольно трудно отнести или к яхвисту, или к элогисту.

Источник «Второзакония»: По окончании книги Чисел и вплоть до 31 и 34 глав книги Второзакония три источника: яхвиста, элогиста и священнический источник полностью исчезают, оставляя место единой традиции Второзакония. Эта традиция имеет свой особенный стиль, высокий и ораторский,

в котором часто повторяются одни и те же формулы, сильные по содержанию и доктринально насыщенные: Бог, сугубо по Своей воле, избрал из всех народов один народ израильский в качестве Своего народа. Этот выбор, а также тот Завет, который Он с ним заключил, обязывают Израиль быть верным закону Бога и почитать Его только согласно единому законному культу в Иерусалимском Храме. *Второзаконническая традиция, содержащая в себе элементы древней традиции, – кульминационный момент традиций элогиста и движения пророков.* Главное содержание Второзакония является наследием традиций еврейских племён Севера. Второзаконие, обрамлённое в речь Моисея было принесено в Иудею после разрушения столицы Израиля Самарии и положено в Иерусалимском храме. На некоторое время оно было забыто, но, во время религиозной реставрации царя Иосии, было найдено и послужило нормативным текстом для религиозного возрождения. В начале плена оно претерпело новую редакцию.

Как видно, Пятикнижие формировалось на основе разных традиций и пластов, в течении различных исторических этапов развития истории еврейского народа. При этом сложно указать точные даты их формирования. В общем можно быть уверенным, что яхвистская и элогистская традиции были объединены в Иудее, в конце монархического периода, возможно во времена царствования царя Езекии, о литературной компиляционной деятельности которого нам известно из Прит. 25,1. Перед окончанием Плена Второзаконие, которое считали законом, данным Моисеем в Моаве перед переходом через Иордан, было вставлено между окончанием

книги Чисел и описанием назначения Иисуса Навина предводителем народа и смерти Моисея (Вт. 31 и 34). Возможно, что первые попытки редакции добавления священнической традиции были сделаны немного позже. В любом случае, Ездра уже мог уже принести с собой из Вавилона в Иудею Пятикнижие, как Закон Моисея, в его окончанном виде».⁶

Иные гипотезы формирования Пятикнижия

«Существуют и **иные современные гипотезы относительно формирования Пятикнижия.**



Первая из них считает, что множество различных источников объясняется тем, что изначально имелось довольно много разных и независимых друг от друга устных преданий: **теория «фрагментов»**, которые затем были объединены вместе.

Иная теория предполагает, что изначально существовал некий письменный первоначальный памятник, к которому постепенно прибавлялись другие тексты: **гипотеза «добавлений»**.

Все эти гипотезы имеют право на существование. Но стоит сказать, что ещё одна современная гипотеза претендует на

⁶ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 24-26.

адекватное объяснение редакции Пятикнижия. В ней объединяются единство и различие документов, входящих в Пятикнижие. Это теория «последовательных пластов». Она утверждает, что **формирование Пятикнижия происходило через добавление одного пласта к другому, где каждый новый пласт дополнял собою прежний: яхвистский пласт (J) был обращён к человеческой психологии читателя, пласт элогистский (E) подчеркнул запредельность Бога, пласт жреческий обратил внимание на законодательную и культовую парадигму веры (P), и наконец второзаконнический пласт отметил важность темы избрания и любви Божией (D) ».**⁷

Заключение:

Этапы формирования библейского текста

Время и автор	Текст
XIX–XV века до Р.Х. Время патриархов : от Авраама до Исхода из Египта.	Устная традиция о сотворении мира и жизни патриархов.
XV век до Р.Х. Моисей.	Устная традиции о жизни еврейского народа в Египте и исходе из него. Письменный Декалог.
XIV–XI века до Р.Х. Время Судей.	Первые попытки письменной фиксации устных религиозный преданий. Начало существования еврейского народа как нации.
X век до Р.Х. Царь Соломон. Объединённое Иудейское Царство.	Начало письменной редакции традиции « Яхвиста » (Бытие, Исход, книга Иисуса Навина).

⁷ La Bible TOB, CERF/SBF, p. 42-43.

IX век до Р.Х. Израильское Царство.	Начало письменной редакции традиции « Элогиста ».
После 720 г. до Р.Х. Иудейское Царство во времена царя Езекии.	Яхвист и Элогист были объединены в единый сборник.
VIII век до Р.Х. Самария. Израильское Царство.	Книга «Второзаконие» была принесена в Иудейское Царство Левитами, после разрушения Самарии. Она была найдена при царе Иосии (639-609 до Р.Х.). Впоследствии она была добавлена к сборнику Яхвиста и Элогиста.
586-536 гг. до Р.Х. Вавилонский плен.	Иерусалим разрушен. Будучи в плену, священники Иерусалимского Храма добавили к сборнику Яхвиста, Элогиста и Второзакония свою собственную « священническую » традицию, содержащую, главным образом, законодательные и литургические тексты (книги Левит и Чисел). Из Вавилонского плена Ездра приносит с собой готовый « Закон Моисея », Пятикнижие в его нынешнем виде.
Начиная с V века до Р.Х. Иудея.	Окончательная редакция всех книг Ветхого Завета, включая пророческие книги.

2. Распределение текста Пятикнижия между четырьмя документальными источниками⁸

(Буквы, обозначающие источники : J – Яхвист; E – Элогист; D – Второзаконие; P – Жреческий источник.)

Источ ник	Дата до Р.Х.	Тексты	Центральный текст	Богословие
J	930 Соломон	От Быт. 2,4 до Ис.Нав. 24 (вариант: конец утерян)	Быт. 12,1-3 ; Исх. 19,3 и далее.	Установление империи Давида ; Бог исполняет Свои обетования и помогает народу.
E	850-750	От Быт. 15 до ? (дискус.)	Быт. 20-22	В основе нравственного поведения человека лежит страх Божий. Редакция этого источника близка к пророческим книгам.
D	750-620	Вт. 5-30	Вт. 6, 4-13	Богословие Завета, Единого Бога и исключительного монотеизма.

⁸ Согласно: https://fr.wikipedia.org/wiki/Hypothèse_documentaire (просмотрено 31.12.2016).

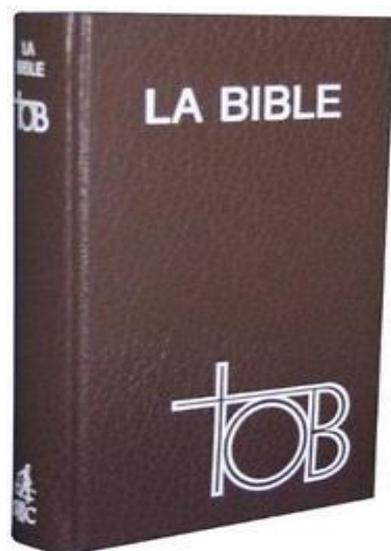
Р	550	От Быт. 1 до Вт. 31 (вариант: конец в Ис.Нав.)	Быт. 1 ; Быт. 17 ; Исх. 6	Святость и величие Бога Яхве. Важность религиозных институтов и священническог о служения.
---	-----	--	------------------------------	--

2.1. Приложение 1 :

История четырёх источников Пятикнижия в изложении французского издания Библии TOB

«В своей конечной редакции Пятикнижие похоже на почву, сформированную из аллювиальных речных отложений одного мощного водного бассейна. В этой наносной речной почве можно разделить различные пласты, последовательно сформировавшиеся друг после друга, во время разных сезонных наводнений. И теперь, задачей литературной критики является определение происхождения каждого литературного пласта.

На данное время исследователи согласны, что имеется четыре главных источника, повлиявших на формирование Пятикнижия, каждый из которых вносил своё видение Завета и его религиозных установлений.



Священническая традиция

Самым легко узнаваемым литературным пластом является тот пласт, который лежит в основе общего плана Пятикнижия. Начинается он с рассказа творения мира (Быт. с 1,1 до 2,4) и оканчивается повествованием о смерти Моисея (Вт 34, 7-9). Разделительными вехами повествования в нём служат генеалогии (Быт. 5,1 и далее). Он повествует о завете с Ноем (Быт. 9), затем говорит о завете с Авраамом (Быт. 17); далее следует история патриархов и откровение Моисею божественного Имени (Исх. 6). В нём присутствует описание исхода из Египта, дарование Декалога Моисею на Синае и культовые правила богослужения (с Исх. 25 до Чис. 10). Особенностью его стиля являются неоднократные повторения, некая строгость, любовь к числам и спискам родовых генеалогий, предпочтение всего того, что связано с богослужением. Тот интерес, который питает неизвестный коллективный автор этого источника к святилищу (Исх. 25-31 и 35-40), к жертвоприношениям (Лев. 1-7) и к линии ааронова священства (Лев. 8-10) позволяет предположить, что автор принадлежит к священническому кругу, откуда и наименование, данное этому источнику: священнический (по англ. *Priestercodex* = священнический кодекс), и откуда установленное для него обозначение буквой «Р». Долгое время считалось, что это самый древний пласт Пятикнижия, поскольку именно он является основой тематического плана первых пяти книг Библии. Но на сегодняшнее время доказано, что наоборот, это самый поздний пласт, и что оформился он уже в самом конце общей редакции Пятикнижия, несмотря на то, что он содержит в себе некоторые довольно древние элементы еврейской религиозной традиции. То

описание богослужебных установлений, которое находится в нём, явно принадлежит к после-пленной эпохе. Именно согласно этому описанию и происходило формирование религиозно-социального устройства еврейского народа в после-пленный период, и именно этот текст стал нормативной книгой религиозного возрождения Ездры (Числ. 8, ср. с Числ. 8,18 по Лев. 23,24). Эта традиция, долго существовавшая в виде устного предания, могла быть записана священниками Иерусалимского храма во время вавилонского плена, в перспективе восстановления храма. Её богословское видение следующее: Бог есть Владыка вселенной, всякий человек сотворён по Его образу и подобию и призван служить и почитать Его. Со всем человечеством после потопа Бог, через Ноя, заключает завет. Затем Он избирает Авраама, чтобы тот стал отцом множества народов и заключает завет с ним. Среди потомков Авраама Бог избирает колена Левия, в среде которого поставляет Аарона и его потомков, дабы они от лица всего народа совершали единственно законное богослужение. Именно в святилище, в котором почивает божественная благодать, благодаря посредничеству Моисея и великого священника Аарона, совершается мистическая и спасительная встреча между Богом и людьми.

Это последовательность концентрических заветов придаёт Пятикнижию его величественную важность. Но всё же не стоит забывать, что богословие священнического кодекса является плодом поздней спекуляции над древней еврейской религиозной традицией. Не удивительно, что именно этот окончанный и продуманный документ послужил основной программой для окончательной редакции Пятикнижия, вокруг которого были расположены более древние устные и письменные традиции.

Второзаконническая традиция

Второй пласт также определяется довольно легко, поскольку он стоит в стороне от всех других и имеет ярко выраженный особенный стиль. Это традиция, записанная во Второзаконии. В библеистике она обозначается буквой «D» (Deutéronome). Её центральной темой является Закон, поэтому в ней отсутствует хронологический план повествования и описание творения мира. Её литературный жанр – жанр проповеди, с призывами к послушанию, с обетами, с предупреждениями и порой даже угрозами. Всё множество предписаний и правил исходят из одной центральной заповеди, заповеди о любви к Богу (Вт. 6,5 и далее). Но всё же этот катехизис веры прикреплен к основным историческим событиями еврейской религиозной истории, важность и актуальность которых он подчёркивает для «сегодняшнего дня» (Вт. 1,10 и далее): исход из Египта (Вт. 16,3), обетование праотцам особой земли (Вт. 4,31 и далее), и даже упоминание о творении мира (Вт. 4,31). Второзаконническая традиция вспоминает о золотом тельце и неверности народа в пустыни (Вт. 9,7 и далее) для того, чтобы напомнить Израилю о важности выбора между жизнью и смертью (Вт. 30,15 и далее).

Требование единого святилища позволяет связать эту письменную традицию с реформой иудейского царя Иосии в 622 г. (2Цар. 22-23), во время которой именно Второзаконие (скорей всего в его краткой и примитивной редакции) было нормативной книгой реформ. То внимание, которое уделено в этой традиции левитам (Вт. 18,1-18), их роль в качестве хранителей Закона (Вт. 33,8-11; 17,18) и проповедников при Моисее (Вт. 27,9) показывает, что эта традиция принадлежит левитам древних провинциальных

святилищ, которые были хранителями Моисеева предания. Второзаконническая традиция скорей всего была письменно зафиксирована сразу же после падения Северного Царства (722 г.) левитами, нашедшими своё убежище в Иудее, при Иерусалимском храме. Или же, согласно иной гипотезе, её редакция принадлежит мудрецам Иерусалимского храма. Вплоть до плена она постепенно развивалась и дополнялась (Вт. 4,5 и далее).

Постепенная редакция Второзакония имела влияние на другие книги Пятикнижия. Она определённо затронула самые древние части книги Исход (например Исх. 12-13; 32-33) и даже Бытие (Быт. 18,17-19), в которых прослеживается стиль и словарный запас Второзакония. Именно в этой перспективе был составлен глобальный общий синтез истории еврейского народа от заселения в Ханаане, до падения Иерусалима, который находится в первых трёх главах Второзакония. Религиозный дух традиции Второзакония глубинно затронул весь Ветхий Завет: утверждение единобожия, верность Бога Своим обетованиям, избрание Им одного народа с дарованием ему Земли обетованной и Закона, который становится источником жизни и радости для тех, кто следует ему.

Более древние традиции

Если обратиться к более древним письменным версиям Пятикнижия, то оно предстанет нам менее объёмным, но более монолитным. В древней традиции пласты трудноразличимы, поскольку они были разбавлены Священническим и Второзаконническими источниками. Но их литературный анализ позволяет утверждать, что мы имеем дело с двумя древними

версиями, одна из которых сохранилась довольно неплохо, тогда как вторая дошла до нас в виде разрозненных фрагментов.

Традиция яхвиста

Первый письменный пласт принадлежит традиции, которая с самого начала (Быт. 4,26) называет Бога Его собственным именем «YHWH». В силу этого она называется традицией яхвиста и обозначается буквой «J» (согласно немецкой орфографии). Как и священнический кодекс, она начинает своё повествование от сотворения человека (Быт. 2,4b-25) и оканчивается смертью Моисея (Вт. 34,5-6). С первых страниц она повествует об истории Израиля в контексте общего развития мировой истории человечества, которое было сотворено Богом для жизни (Быт. 2), но впало в непослушание (Быт. 3), насилие и зависимость (Быт. 4). Милость Божия, по отношению к грешному человечеству, которую обещал Бог Ною и его потомству (Быт. 6-8), выразилась в последующем благословении не только Авраама, но и всех народов (Быт. 12,1-4a). Нарративные циклы об Аврааме и Иакове свидетельствуют о том, что обетование исполняется над теми, кто верит в него. Начиная описание служение Моисея с эпизода о неопалимой купине, литературный пласт J по своему описывает противостояние фараона Богу, исход из Египта, переход через море (Исх. 14) и события в пустыне и на горе Синай, где Моисей с народом совершил трапезу Завета и получил Закон, вероятно в его примитивном ритуальном виде (Исх. 14-26). Этот же литературный пласт встречается в последних рассказах о путешествии евреев по пустыне, вплоть до их входа в Землю Обетованную (Числ. 11 и следующее), а также в истории пророка Валаама (четвёртое пророчество: Числ. 24, 15-19).

В рассказах яхвистской традиции сохраняется красочность и разнообразие древнего устного предания, связанного с племенным фольклором и некоторыми национальными святилищами. У неё конкретный стиль, украшенный оборотами и богатым воображением, её слог слегка наивен, она принадлежит рассказчику историй (сыновья Ноя, Быт. 9,18-27; Вавилонская башня, Быт. 11,1-9), который не стесняется, говоря о Боге, употреблять экспрессивные выражения, такие как: «И услышали голос ГОСПОДА Бога, ходящего в раю во время прохлады дня» (Быт. 3,8); «И затворил ГОСПОДЬ за ним (двери)» (Быт. 7,16); «Он возвёл очи свои и взглянул, и вот, три мужа стоят против него» (Быт.18,2). Особенность яхвиста – все эти многочисленные рассказы он собирает в единую историю, которая начинается с обетования и оканчивается его исполнением. При этом он ничего не прячет и не украшает, он открыто говорит как о грехе человека и осуждении его Богом, так и о благословении, данным Богом Аврааму и его потомкам, а через них и всему человечеству.

Происхождение и дата письменной фиксации этой традиции до сих пор остаётся довольно спорной. Можно утверждать однозначно, что имелось несколько этапов редакции. Упоминание о доминировании колена Иуды над своими братьями (Быт. 49,10; ср. Бт. 37,26) указывает, что её происхождение стоит искать в Иудее, в среде, близкой к монархической линии Давида. Фраза «Происшедший от Иакова овладеет...» (Числ. 24,19) не говорит ли о Давиде, или же об оном из его наследников? Традиция J упоминает о царстве Давида, ставшем многочисленным народом (Быт. 12,2 и 4Цар. 7,23; 1Цар. 3,8), который отныне должен будет стать

носителем и посредником божественных благословений для всех других народов земли.

Традиция элогиста

Многие нарративные фрагменты, часто соединённые с пластом J, не принадлежат традиции яхвиста. Они отличаются от него употреблением общего имени Бога «Элохим». Отсюда и наименование этой литературной традиции «элогист», и обозначение её буквой «Е». Этому литературному пласту свойственны особые черты, которые позволяют определить его основные сюжетные повествования: пребывание Авраама у Авимелеха (Быт. 20), жертвоприношение Авраама (Быт. 22), большая часть истории Иосифа (см. Быт. 50,20), рассказ о детстве Моисея (Исх. 2), откровение имени (Исх. 3,14), визит Иофора (Исх. 18). Этому же пласту принадлежит самая древняя часть Пятикнижия, содержащая «Кодекс Завета» (с Исх. 10,23 до 23,33). Далее становится трудно отличить пласт Е от пласта J.

Всем рассказам элогиста свойственно следующее: они подчёркивают отдалённость Бога от человека, в них часто принимает участие божественный посланник, ангел или человек (Быт. 22,11-18; 32,23-33), который вместо Бога занимается сугубо человеческими делами, тогда как Самого Бога они рисуют грозным и отдалённым. Отношение человека к Богу в этом литературном пласте можно охарактеризовать такими словами, как «страх», «почитание», которые выражают и послушание человека Богу, и реальность божественного откровения (Быт. 20,11; 22,12). Такой тип благочестия свойственен пророческому кругу Илии и Елисея (1Цар. 18,3; 2Цар. 4,1). Служение Моисея (Чис. 11,25), и даже Авраама (от Быт. 2 до Быт. 7) называется пророческим. Благодаря

всем этим показателям литературный пласт элогиста единодушно относят к Северному царству.

Возможно его письменная редакция была оформлена в Иудее, после разрушения Северного царства в 722 г. Последний по времени редактор литературного пласта J (которого иногда называют «яхвист JE»), вероятно соединил традицию яхвиста с традицией элогиста, в силу чего местами трудно определить, где традиция элогиста присутствует в качестве дополнительного элемента, а где она полностью доминирует в тексте.»⁹

2.2. Приложение 2 :

Христианский подход к пониманию Пятикнижия

«Христос установил Новый Завет. Но, как Он Сам сказал, Он не пришёл нарушить, но исполнить (Мф. 5,17). Поэтому Новый Завет не противопоставляется Ветхому. Он является его продолжением. В ветхозаветных событиях Церковь всегда видела реалии Нового Завета (жертвоприношение Исаака как жертва Христа, переход через Красное море как крещение, ветхозаветная Пасха как христианская Пасха и т.д.), и не противопоставляла мораль Декалога морали Нагорной проповеди. К тому же, христианская традиция настаивает, что каждая христианская душа в отдельности, проходит те же испытания, те же трудности и тот же духовный путь, который прошёл ветхозаветный избранный народ. В силу этого Ветхий Завет становится для христианина прекрасным нравоучительным путеводителем.

Христианское чтение Пятикнижия должно следовать хронологическому порядку событий. Для читателя-христианина

⁹ *La Bible TOB, CERF/SBF, p. 38-41.*

Бытие расскажет том, как грешный человек, вступил на стезю непослушания Богу, но как затем с лице ветхозаветных патриархов человечество получило возможность оправдания через веру. В книге Исход он найдёт эскиз нашего спасения; в книге Чисел – времена испытаний, через которые Господь наставляет Своих сыновей, готовя их, таким образом, к приятию нового, высшего откровения. Книгу Левит, для большей пользы, стоит читать вместе с последними главами книги пророка Иезекииля, или же после чтения книг Ездры и Неемии. Безусловно, единая жертва Христа сделала устаревшими все левитские культовые предписания, но требование нравственной чистоты в служении Богу остаётся неизменным. Книгу Второзакония хорошо читать вместе с книгой пророка Иеремии, который близок к ней как по духу, так и по времени жизни».¹⁰



¹⁰ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 29-30.

3. Книга «Бытие». Введение

3.1. Содержание

«Книга Бытия разделена на две неравные части:

Начальная мировая праистория: главы 1-11

Мировая праистория как пропилеи служит введением в общую историю спасения человечества, изложенную в Библии. Начинаясь с самого начала творения невидимого и видимого мира, она охватывает всё человечество. Она говорит о творении вселенной, человека, о первородном грехе и его последствиях, об умножающемся зле, насилии и неправде, о наказании всего человечества Потопом. Но, начиная с Ноя, земля вновь заселяется людьми. Генеалогические таблицы хотя и повествуют о всех племенах земных, но становятся всё уже и уже, концентрируя своё внимание сугубо на Аврааме, отце и родоначальнике избранного народа.

История патриархов: главы 12-50

а) История Авраама: главы 12 – 25,18

История патриархов повествует об основных великих личностях Священной Истории. Это прежде всего Авраам – человек и подвижник веры, послушание которого было щедро вознаграждено Богом. Господь обещает ему не только неисчислимое потомство, но и конкретную землю, которая будет дана его ближайшим наследникам.

б) История Иакова: главы 25,19 – 36

Иаков – ловкий и предприимчивый патриарх, который в обход своего старшего брата Исава получил благословение первородства, и который не остался жить со своим дядей Лаваном, отцом двух его жён. Однако, не предприимчивость и не хитрость послужили

причиной его выхода на центральную арену Священной истории: именно Бог, изначально, ещё до его рождения, избрал Иакова и предпочёл его старшему брату Исаву. И потому на Иакове почтили все обетования Завета, данные Богом Аврааму. Между Авраамом и Иаковом жизнеописание Исаака в Бытии представлено довольно бледно. Его роль заключалась в продолжении рода престарелого Авраама, которую он исполнил с достоинством.

в) История Иосифа: главы 37 – 50

Двенадцать сыновей Иакова стали родоначальниками двенадцати колен израилевых. Одному из сыновей, Иосифу, полностью посвящён конец книги Бытия: главы 37-50 (в главах 38 и 49 о нём говорится лишь фрагментарно). В них Иосиф предстаёт как человек мудрости и страха Божия. Хотя в этой части книги отсутствует какое-либо новое откровение Бога, но она полна нравоучительного контекста: мудрое благочестие всегда вознаграждается Богом, Который всегда направляет во благо человеческие ошибки и зло людей». ¹¹

«Книга «Во главе» (Бытие) является необходимым введением в первые пять книг Торы. Помимо того, что в ней содержатся все основные догматические истины, она является ещё и историческим введением к Исходу из Египта, к дарованию Торы и к заключению Пакта (Завета), в котором Судьи, а затем Цари, вместе с Вдохновлёнными (пророками) будут вести народ Элохима к божественному предназначению. В виде простых, живых и кратких рассказов «Во главе» (Бытие) является нормативным текстом для таких библейских доктрин как строгий монотеизм Элохима,

¹¹ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 23.

откровение Его имени «ЯХВЕ», учение о человеке, о избранном народе и о судьбах всего мира».¹²

3.2. Приложение 1:

Литературные пласты книги Бытия

«Книга «Во главе», согласно мнению экзегетов, состоит из трёх основных документов: Яхвиста, Элогиста и Священнической традиции, распределённых следующим образом:

Документ	Главы	Стихи	
Яхвист	2	4b – 25	
	3		
	4		
	5	29	
	6	1-8	
	7	1-5 ; 7-10 ; 12 ; 16b ; 17b ; 22-23	
	8	2b-3a ;	
	9	18-27	
	10	8-19 ; 21 ; 24-30	
	11	1-9 ; 28-30	
	12	1-4a ; 6-20	
	13	1-5 ; 7-11a ; 12b-18	
	14		
	15	1-2a ; 3b-4 ;	
	16	1b-2 ; 4-14	
	18		
	19	1-28 ; 30-38	

¹² *La Bible traduite et présentée par André Chouraqui. Entête*, Desclée De Brouwer, 1974, p. XVII.

	21	1а ; 2а ; 33
	22	20-22 ;
	24	
	25	1-6; 11b; 18; 21-26a; 27-34
	26	1-33
	27	1-45
	28	10; 13-16; 19; 21b
	29	1-14; 31-35
	30	3-5; 7-16; 20b; 24-43
	31	1-18a; 19-54
	32	4-33
	33	1-17
	34	
	35	14; 21-22a
	37	2b-20; 25-27; 28b
	38	
	39	
	42	27-28
	43	
	44	
	45	
	46	1; 28-34
	47	1-5a; 6b; 13-27a; 29-31
	48	8-22
	49	1b-28a
	50	1-11; 14

Элогист	14	
	15	2b-3a(?); 5(?); 13-16(?)
	20	
	21	6-32; 34
	22	1-19
	28	11_12; 17-18; 20-21a; 22
	29	15-23; 25-28a; 30
	30	1-2; 6; 17-20a; 21-23
	31	1-18a; 19-54
	32	1-3
	33	18b-20b
	35	1-8; 16-20
	37	21-24; 28a; 28c-36
	40	
	41	1-45; 46b-57
	42	1-26; 29-38
	45	
	46	2-5
	48	1-2; 8-22
	50	15-26
Священническая традиция	1	
	2	1-2a
	5	1-28; 30-32
	6	9-22
	7	6; 11; 13-16a; 17a; 18-21; 24
	8	1-2a; 3b-5; 13a; 14-19
	9	1-17; 28-29
	10	1-7; 20; 22-23; 31_32
	11	10-27; 31-32
	12	4b-5
	13	6; 11b-12a

	14	(?)
	16	1a; 3; 15-16
	17	
	18	
	19	29
	20	
	21	1b; 2b-5
	23	
	25	7-11a; 12-17; 19-20; 26b
	26	34-35
	27	46
	28	1-9
	29	24; 28b-29
	31	18b
	33	18a
	35	9-13; 15; 22b-29
	36	
	37	1-2a
	41	46a
	46	6-27
	47	5b-6a; 7-12; 27b-28
	48	3-7
	49	1a; 28b-33
	50	12-13

Распределение систематично и при чтении не возникает впечатление, будто книга составлена из трёх разных документов. Текст предстаёт в его гармоническом единстве Откровения».¹³

¹³ *La Bible traduite et présentée par André Chouraqui. Entête*, Desclée De Brouwer, 1974, p. XIV-XVII.

« ... В своём современном виде книга «Бытие» состоит из трёх литературных традиций, которые носят название: «яхвист», «элогист» и «священническая традиция». Они взаимно переплетаются во всём корпусе Пятикнижия, будучи внесёнными туда в различные эпохи и периоды его формирования.

Яхвист

Мы можем назвать традицию яхвиста самой древней и примитивной составляющей книги «Бытие». Согласно автору этой традиции Бог создал человека и поселил его среди растительного и животного мира. Но род человеческий избрал иной путь развития, чем тот, который был предложен ему Богом. Он пошёл по пути, предложенным ему падшим злом, и потому был изгнан из Эдема. Отныне человек будет испытывать страдания, внутренние и внешние несогласия и разделения (2-4). Человечество само, без Бога пытается восстановить своё утерянное единство, но в эти амбициозные планы вмешивается Господь (11), Который Сам создаёт истинное единение рода человеческого. Бог спасает Ноя из Потопа, а затем призывает Авраама, через которого благословение Божие распространится на весь человеческий род (12). Ветхозаветный патриарх кочует из одного места в другое, от одного святилища к другому. Он получает от Бога обетования, первыми плодами которого является рождение Измаила (16) и Исаака (18-20). Цикл рассказов об Аврааме оканчивается браком Исаака со своей двоюродной сестрой по матери в Араме, в Месопотамии (24).

Известия об Исааке не так многочисленны, хотя он уже ведёт более оседлый образ жизни, чем его отец (26). С самого начала

личность Исаака находится в тени его второго сына, Иакова, родоначальника двенадцати колен израилевых.

Жизнь Иакова прошла в основном вне Земли обетованной, и была полна нелёгкой борьбы за своё существование не только с людьми, но и однажды с Самим Богом (32), что придало ему сил и уверенности в себе. Ему приходилось лавировать то среди арамейских племён (из которых были родом его две жены), то улаживать отношения с братом Исавом, прародителем Эдома, братского народа евреев, то с местными жителями Ханаана (34). Умрёт Иаков в Египте.

Оканчивается Бытие историей о сыновьях Иакова, среди которых Иосиф, вместе с Иудой, занимают особое место, поскольку если Иуда получает благословения первородства, то именно Иосиф, от которого пытались избавиться собственные братья, спас от голода весь свой род, позволив ему поселиться в Египте.

Перед смертью Иаков благословляет своих сыновей, давая царское благословение колену Иуды (49). Иаков умирает незадолго до Иосифа (50), после смерти которого еврейский народ, через определённое время, познает тяготы египетского рабства.

Освобождение из рабства потомства великих патриархов будет темой следующей книги «Исход».

Традиция яхвиста, составленная без сомнения в царский период истории еврейского народа, была первой местной и племенной письменной традицией. Она напоминала еврейскому народу об обетованиях Бога Аврааму, а также о трудностях, с которыми сталкивалось его потомство, на пути к их реализации.

«Элогист»

Разделение еврейского народа и трудный период истории, последовавший за ним, потребовали от Израиля пересмотра и дополнения своего религиозного письменного наследия и истории патриархов. Традиция «элогиста» является вторым литературным пластом, наличие и расположение которого, в силу разных причин, определяется довольно трудно. Этой традиции свойственен более строгий тон, в ней имеется меньше оптимизма, чем у яхвиста. Здесь Бог не вмешивается непосредственно в ход человеческой истории, но действует через Своих посредников (ангелов и пророков). От Своего народа Он ожидает прежде всего послушания Его воле. В этой традиции сильно влияние пророчества: Авраам, к примеру, в ней назван пророком (20,7), вера которого проходит испытания (22).

«Священническая традиция»

Трагическое разрушение Иерусалима в 587 г. до Р.Х. заставило еврейский народ вновь пересмотреть своё письменное наследие. Этим занялись священники храма, находясь в плену в Месопотамии. «Священническая» письменная традиция, используя часто стиль абстрактных выражений, интересуется прежде всего культовым и законническим религиозным наследием. Она настаивает на Завете Бога с Авраамом (17), который последовал Завету с Ноем (9), но который предшествовал и приготовил Завет на Синае.

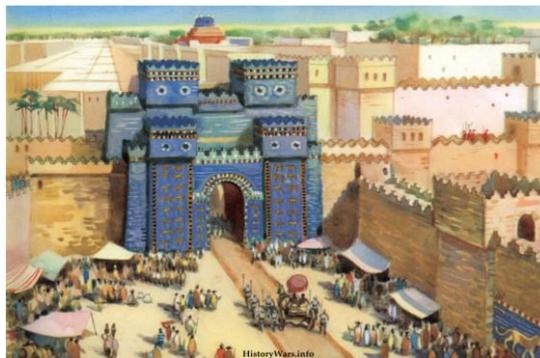
Эта традиция придала книге «Бытие» окончательное литературное оформление. Начиная повествование с момента творения мира (1), она показывает взаимное родство и преемственность всего человеческого рода в генеалогических и

хронологических таблицах, отмечая, тем временем, особые этапы Священной истории (Творение – Ной – Авраам), связанные с установлением Заветов, которые сформировали израильский народ среди прочих народов, и дали ему особое призвание – истинное служение единому Богу.»¹⁴

3.3. Приложение 2:

Исторические источники книги «Бытие»

Единственным истинным источником книги «Бытие» является, конечно же, Божественное Откровение в среде еврейского народа. Но так как еврейский народ жил среди прочих древних народов Ближнего Востока, стоит признать влияние соседних культур на культуру и литературу Израиля. С православной точки зрения эта теория может быть признана верной только при условии, что она не будет искажать библейское догматическое учение о едином Боге, творении мира, первородном грехе и других важных пунктах Откровения.



«Повествуя о творении мира и человечества, библейские авторы прямо или косвенно находились под влиянием древней культурной традиции Ближнего Востока, в частности Месопотамии, Египта и финикийско-хананейского региона. Археологические раскопки, проводимые вот уже целое столетие, подтверждают, что между первыми страницами Библии и лирическими, учительными и литургическими текстами Шумера, Вавилона, Фив и Угарита существуют общие черты. В этом нет ничего удивительного,

¹⁴ *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 46-47.

поскольку Израиль, находясь на перекрёстке торговых путей этих древних мегацивилизаций, испытывал на себе их влияние. Кроме того, история еврейского народа часто переплеталась с историей его ближневосточных соседей. Но, в то же время, археологические находки показывают, что писатели и составители книги «Бытие» вовсе не находились под полным влиянием культуры окружающих их народов. Они самостоятельно разрабатывали собственные источники, согласно традициям и особенностям своего народа. Они не только сохранили, но и подчеркнули особенность своей религиозной традиции служения Богу Яхве. (*см. ниже Приложение 1: Сравнение библейского откровения о сотворении мира с языческой мифологией*).

Но всё же стоит отметить, что сравнение библейских рассказов с древневосточными повествованиями о творении мира и о мифических героях древности не лишено интереса. Среди множества примеров древних текстов можно ограничиться основными: вавилонским мифом «Энума элиш» о творении мира богом Мардуком, о подвигах Гильгамеша, в которых имеется описание потопа и описание строительства великих башен в честь местных городских богов Месопотамии, что напоминает нам о библейском Потопе и Вавилонской башне.

Из рассказов о патриархах видно, что они были записаны уже намного позже того времени, о котором они повествуют. Но всё же они содержат реальное описание той среды, в которой жили предки Израиля. В очередной раз археологические раскопки, в частности раскопки в районах Угарита и сирийского Мари, подтверждают как разнообразие патриархальных традиций, так и

их полное соответствие той эпохе второго тысячелетия до нашей эры, которая на данное время известна исторической науке.

Традиции рода Авраама соответствуют традициям полукочевого племени, владеющего овцами и козами и кочующего вдоль «Плодородного полумесяца». Оно порой вступает в контакт с оседлыми местными народами, имея с ними то мирные, то напряжённые отношения. Со временем, разные семейные группы патриархов, взаимные связи которых нам до конца не известны, оседают в Ханаане, который станет Землёй, обещанной Богом их потомству.

Невозможно составить полную и последовательную историю патриархов, не только потому, что письменные источники были составлены намного позже времени их жизни, но, прежде всего, потому, что их жизнь проходила на периферии «политической истории» того времени. Их традиции связаны прежде всего с простыми бытовыми нуждами: как выжить им и их семьям в районах, где часто случается голод и неурожай, где найти плодородные земли для выпаса скота и т.д. Лишь некоторые эпизоды их истории связаны с известными событиями истории Древнего Востока.

Рассказы книги Бытия о предках Израиля – это прежде всего народное предание одного племени, носящее культурные черты своей эпохи. В них красной нитью прослеживается вера патриархов в единого Бога, Который сопутствует им в их постоянных переходах с места на место, и Который подаёт им всё необходимое для их повседневной жизни.»¹⁵

¹⁵ *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 47-48.

Комментарий к тексту¹⁶

1. Глава 1

1.1. Творение мира. Начало творения

«1. В начале сотворил Бог небо и землю. 2. Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною, и Дух Божий носился над водою».

Комментарий:

1. **«В начале»** – Эти слова говорят о том, что мир имел начало. В иной, довольно поздней книги Библии говорится, что Бог сотворил мир «из ничего» - *ex nihilo* : « Посмотри на небо и землю, и, видя всё, что на них, познай, что всё Бог сотворил из ничего » (2Мак. 7,28). К тому же еврейское слово «берешит» означает не просто «начало», но «первоначало»¹⁷. Это начало материи и начало времени. Согласно блаженному Августину прежде «библейского начала» времени не существовало ¹⁸ . Такое утверждение соответствует современному научному мировоззрению о тесной взаимосвязи между материей и временем. До начала творения существовал только один Бог, Который и существует всегда и вне времени. Святой Иринеи Лионский сравнивает «начало» книги Бытия с «началом» первой главы Евангелия от Иоанна: **«В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог»**, (Ин. 1,1) где говорится о предвечном существовании Бога¹⁹.

¹⁶ Библейский текст цитируется согласно синодальному переводу. Расположение текста дано согласно Брюссельской Библии.

¹⁷ *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 51.

¹⁸ АНДРОСОВА (В.А.), *Библия для всех. Курс 30 уроков. Том I, Ветхий Завет*. Москва, ДАРЪ, 2016, с. 40.

¹⁹ Ibid.



«Библейский текст пользуется примитивной научной терминологией своего времени и не стоит искать прямых соответствий между древним библейским текстом и современной наукой. Нужно понять, что Библия говорит прежде всего о важнейших основах веры: о единстве Божем, о Его трансцендентности, Его предсуществовании Бога миру как его Творца, употребляя при этом язык своей эпохи»²⁰. Замечательно, что даже такой «примитивный» библейский рассказ созвучен многим современным теориям происхождения вселенной: теории «Большого взрыва» («Big Bang»), которая утверждает о развитии мира из нулевого, сингулярного состояния, теории о хаотичном состоянии первоначальной материи, теории от том, что первым проявлением существования материи был свет, как результат движения элементарных частиц материи, теории поэтапного развития вселенной и т.д.

²⁰ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 31.

«Сотворил Бог» – В древнееврейском слово «Бог» стоит во множественном числе: «Элохим». Вероятно множественное число здесь употреблено как выражение уважения и почитания Бога. Многие христианские отцы и комментаторы видели здесь сокровенное указание на Троичность Лиц в Боге. Глагол «сотворил» выражен в древнееврейском словом «бара'», которое говорит о творческом творении Бога. В первой главе книги Бытия глагол «бара'» употреблён трижды: впервые в первом стихе, где говорится о творении Богом первичной материи, во второй раз в двадцать первом стихе, в котором повествуется о творении животных, и в третий раз, когда говорится о творении человека, двадцать седьмой стих. «Этот глагол также употребляется, когда говорится о непосредственном вмешательстве Бога в историю Своего народа (Ис. 43,1-15). Такое действие Бога часто имеет в Библии и языках Древнего востока схожие синонимы со смыслом «производить, творить, моделировать»²¹.

«небо и землю» – здесь идёт речь о творении духовного мира, ангелов («небо») и о творении мира материального, всего нашего физического универсума («земля»). О появлении земных атмосферы и поверхности будет сказано во второй и третий дни творения.

«2. Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною,» – на древнееврейском: «тоху и боху», что говорит о хаосе и отсутствии жизни (см. Иер. 4,23; Ис. 34,11).

«тьма» – на древнееврейском этому слову соответствует слово «теом», которое лексически связано с вавилонской богиней хаоса «Тиамат». Всё это соответствует неустроенной массе

²¹ *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 51.

первоначальной материи. В древних Вавилонских мифах, описывающих творение мира «творение всегда было результатом борьбы божество против сил хаоса и неустройства ... и согласно поэме «Энума Элиш» бог Мардук побеждает Тиамат». Но согласно Библии, что было новшеством для культуры Древнего Востока, творение является результатом творческого Божественного Слова»²².

«Некоторые толкователи соотносят хаотическое состояние первой материи действию демонических сил, восставших в начале творения против Бога»²³ (см. Приложение 2).

«и Дух Божий носился над водою» – Все толкователи сходятся во мнении, что здесь говорится или творческой силе благодати Божией (Дух – «руах» древнеевр.), или непосредственно о Третьем Лице Пресвятой Троицы, Святом Духе, Который поддерживал и укреплял первозданную хаотическую материю. Глагол «носитя» на древнееврейском имеет ещё значение «согревать движением». В своём Шестодневе свят. Василий Великий говорит о Святом Духе, который подобно птице, высиживающей своих птенцов, покрывает материю и сообщает ей жизненное тепло и энергию²⁴.



²² La Bible TOB, CERF/SBF, p. 51.

²³ Библия, Брюссель, Жизнь с Богом, 1989, с. 1853.

²⁴ См. АНДРОСОВА (В.А.), Библия для всех. Курс 30 уроков. Том I, Ветхий Завет. Москва, ДАРЪ, 2016, с. 41.

1.2. Первый день

«3. И сказал Бог: да будет свет. И стал свет. 4. И увидел Бог свет, что он хорош, и отделил Бог свет от тьмы. 5. И назвал Бог свет днём, а тьму ночью. И был вечер, и было утро: день один.»

Комментарий:

«3. И сказал Бог:» – Бог творит мир одним Своим Словом. Согласно христианскому пониманию Слово Божие персонифицировано. Это Божественный Логос, Сын Божий, ставший человеком: **«В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог»** (Ин. 1,1). Таким образом именно второе Лицо Пресвятой Троицы, Сын Божий является творцом мира. Библия настаивает, что Бог сотворил мир только одним Своим Словом. Это утверждение имеет глубокий смысл и значение. Прежде всего это свидетельство всемогущества Божия. «Слово заключает в себе информацию, и творение словом предполагает сначала создание информационного образа предмета, на основе которого предмет затем воплощается материально. Достижения современной науки доказали, что информация действительно предшествует развитию организмов. В первооснове развития и функционирования живых организмов лежит генетическая программа, которая хранится в закодированном виде в особых молекулах, находящихся в ядре клетки в составе хромосом»²⁵.

«Да будет свет. И стал свет.» – Первым был сотворён свет. Это был свет, исходящий из энергии атомов и частиц первой материи.

«4. И увидел Бог свет, что он хорош, и отделил Бог свет от тьмы.» – «Показательно, что в библейском рассказе нет речи о том,

²⁵ Ibid. p. 42.

что Бог сотворил тьму. Одобрение Бога получает не тьма хаоса, а только свет – ср. Слова апостола Иоанна Богослова: «Бог есть свет, и нет в Нём никакой тьмы» (Ин. 1:5). Бог не является творцом зла и тьмы»²⁶. Всё что сотворил Бог – прекрасно и совершенно, поскольку невозможно, чтобы абсолютно совершенный по своей сути Творец творил несовершенство и зло. Слова **«И увидел Бог, что это хорошо»** повторяются практически в каждом дне творения. Это наводит на мысль, что изначально творение Божие было совершенным и что Бог сотворил только одно благо.

Бог зла не творил. Мы рассмотрим отдельно вопрос о происхождении и природе зла в *Приложении 1*. Отметим здесь только следующее, что зло – это не что иное, как осознанное и свободное противление воле Божией.

«5. И назвал Бог свет днём, а тьму ночью. И был вечер, и было утро:» – Бог даёт наименование всему сотворённому, что свидетельствует о его власти над ним. Время отсчёта начинается с вечера, что соответствует лунному календарю евреев и прочих народов Древнего Востока. Согласно этому календарю день начинается с вечера, с момента появления Луны. Православная литургическая традиция до сих пор придерживается этого правила, и начинает каждый новый богослужебный день с вечерни.

«день один.» – «День» на древнееврейском – «йом». Это слово обозначает не только день, но определённый период, промежуток времени. (**«...у Господа один день, как тысяча лет, и тысяча лет, как один день»** 2Пет. 3,8.) Таким образом здесь не идёт речь о сутках протяжённостью в 24 часа, поскольку ни солнца ни Земли на

²⁶ АНДРОСОВА (В.А.), *Библия для всех. Курс 30 уроков. Том I, Ветхий Завет.* Москва, ДАРЪ, 2016, с. 42.

то время ещё не существовало. Имеется ввиду определённый промежуток времени, вероятно довольно большой. Каждый из этих этапов имел свой внутренний порядок развития и отличался от следующего за ним нового этапа времени.

1.3. Второй день

«6. И сказал Бог: да будет твердь посреди воды, и да отделяет она воду от воды. 7. И создал Бог твердь, и отделил воду, которая под твердью, от воды, которая над твердью. И стало так. 8. И назвал Бог твердь небом. И был вечер, и было утро: день второй.

Комментарий:

Второй день творения касается непосредственно нашего земного шара. Вполне логично задать вопрос: почему Библия сначала говорит о планете Земля, и лишь потом о звёздах и Солнце? Ответ будет следующим: библейский текст был адресован прежде всего людям, живших в эпохи геоцентрического мировоззрения. Они считали, что земля находится в центре мироздания (гелиоцентрическая система пришла на смену только в XVI веке).

Небесная твердь, разделяющая воду от воды – наша атмосфера. Согласно археологическим исследованиям, во время формирования земной тверди вулканическая деятельность сформировала газовый состав атмосферы и воду, как необходимые условия для появления жизни на земле.

1.4. Третий день

«9. И сказал Бог: да соберётся вода, которая под небом, в одно место, и да явится суша. И стало так. 10. И назвал Бог сушу землёю, а собрание вод назвал морями. И увидел Бог, что это хорошо.

11. И сказал Бог: да произрастит земля зелень, траву, сеющую семя дерево плодовитое, приносящее по роду своему плод, в котором семя его на земле. И стало так. 12. И произвела земля зелень, траву, сеющую семя по роду ее, и дерево, приносящее плод, в котором семя его по роду его. И увидел Бог, что это хорошо. 13. И был вечер, и было утро: день третий».

Комментарий

Здесь повествуется о формировании океанов и материков на нашей планете. Не случайно именно вода упомянута первой, ибо именно мировой океан является колыбелью земной органической жизни. В третий день Бог также творит растительный мир.

«11. И сказал Бог: да произрастит земля зелень» – Бог повелевает земле произрастить растительность. То есть Бог вверяет самой природе растительную силу. Но всё то, что производит, и что произведёт природа, всё совершается согласно воле Божией.

Отметит, что библейский автор следуют порядку, согласно которому действительно, как то доказывает современная наука, развивалась земная флора: примитивная растительность (мох и лишайники), более развитая растительность, деревья: **«...да произрастит земля зелень, траву, сеющую семя дерево плодовитое, приносящее по роду своему плод, в котором семя его на земле»** (11).

1.5. Четвёртый день

«14. И сказал Бог: да будут светила на тверди небесной для отделения дня от ночи, и для знамений, и времён, и дней, и годов; 15. и да будут они светильниками на тверди небесной, чтобы светить на землю. И стало так. 16. И создал Бог два светила великие: светило большее, для управления днём, и светило меньшее, для управления ночью, и звезды; 17. и поставил их Бог на тверди небесной, чтобы светить на землю, 18. и управлять днём и ночью, и отделять свет от тьмы. И увидел Бог, что это хорошо. 19. И был вечер, и было утро: день четвёртый».



Комментарий

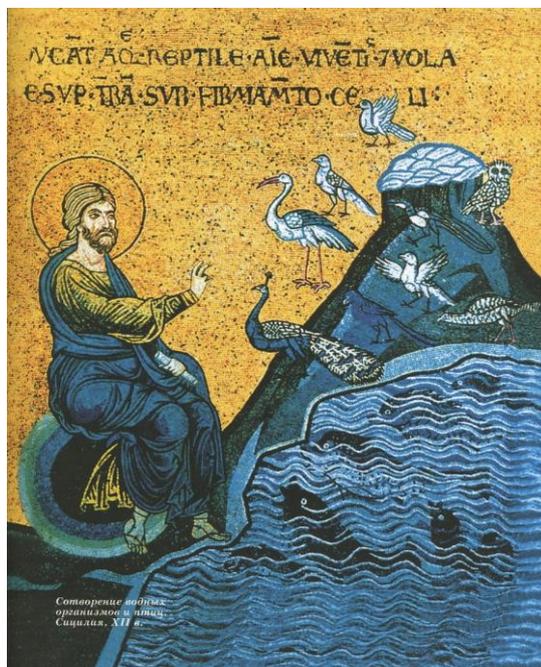
Четвёртый день творения повествует о Солнце, Луне и звёздах. Как согласовать библейский рассказ вместе с очевидными данными науки о том, что земля, а также другие планеты, появились явно после звёзд и в частности Солнца (солнечная планетарная система)? Дело в том, что Библия описывает прежде всего появление жизни на Земле, то есть библейский рассказ сугубо геоцентричен и отталкивается от описания Земли. Если брать отправной точкой сюжета описание устройства земли, можно понять, почему сначала описывается Земля, а лишь потом, на четвёртый день, после описания Земли, упоминаются Солнце, звёзды и Луна. Можно предположить, что в предисторическую эпоху атмосфера Земли была настолько плотной, что свет небесных тел на неё не проникал. Такая же очень плотная и горячая атмосфера (460°C) на данное время существует на планете Венера,

затянутой серыми облаками серной кислоты, углекислого газа, азота, с давлений в 90 раз превышающим земное. Но на Земле, изначально плотная атмосфера постепенно, благодаря фотосинтезу растительности, наполнялась кислородом, становилась всё более прозрачной, и наконец свет небесных светил стал достигать поверхности Земли и они стали видимыми.

«В то время, когда язычество почитало и обожествляло небесные светила, библейское откровение говорит, что они простые творения высшего Бога. Их предназначение: быть источником света, и служить мерилom хронологического измерения времени (ночь-день)»²⁷.

1.6. Пятый день

«20. И сказал Бог: да произведёт вода пресмыкающихся, душу живую; и птицы да полетят над землёю, по тверди небесной. 21. И сотворил Бог рыб больших и всякую душу животных пресмыкающихся, которых произвела вода, по роду их, и всякую птицу пернатую по роду её. И увидел Бог, что это хорошо. 22. И благословил их Бог, говоря: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте воды в морях, и птицы да размножаются на земле. 23. И был вечер, и было утро: день пятый».



²⁷ La Bible TOB, CERF/SBF, p. 52.

Комментарий

Здесь Библия повествует о первом появлении на Земле сложной биологической жизни. На подобии того, как на третий день земля произрастает растительность, на четвёртый день вода производит живых существ (ст. 20). Это библейское описание также соответствует современно научному утверждению, что фауна зародилась именно в воде. Первыми представителями животного мира были простейшие организмы, рептилии и рыбы. Далее библейский рассказ упоминает птиц. Знаменательно, что этот животный мир имеет «душу живую» (стих 21). Еврейский глагол «бара'» здесь упоминается во второй раз. Безусловно, душа животного ниже человеческой души, но всё же здесь идёт речь о новой, высшей степени творения животного мира. Можно отметить, что большое количество живых существ приятно Богу.

1.7. Шестой день

«24. И сказал Бог: да произведёт земля душу живую по роду её, скотов, и гадов, и зверей земных по роду их. И стало так. 25. И создал Бог зверей земных по роду их, и скот по роду его, и всех гадов земных по роду их. И увидел Бог, что это хорошо.

26. И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему по подобию Нашему, и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над скотом, и над всею землёю, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле.

**27. И сотворил Бог человека по образу Своему,
по образу Божию сотворил его;
мужчину и женщину сотворил их.**

28. И благословил их Бог, и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и

владычествуйте над рыбами морскими и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле. 29. И сказал Бог: вот, Я дал вам всякую траву, сеющую семя, какая есть на всей земле, и всякое дерево, у которого плод древесный, сеющий семя; — вам сие будет в пищу; 30. а всем зверям земным, и всем птицам небесным, и всякому пресмыкающемуся по земле, в котором душа живая, дал Я всю зелень травную в пищу. И стало так. 31. И увидел Бог все, что Он создал, и вот, хорошо весьма. И был вечер, и было утро: день шестой».

Комментарий

«24. И сказал Бог: да произведёт земля душу живую по роду её, скотов, и гадов, и зверей земных по роду их.» – Так же как и вода, земля производит остальной животный мир, от рептилий и насекомых, до млекопитающих.

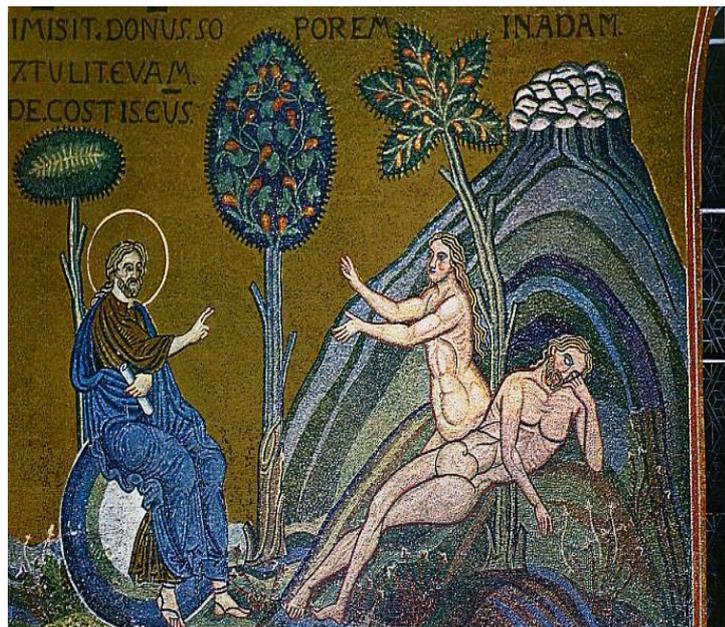
«26. И сказал Бог: сотворим человека» – Множественное число «сотворим» понимается по-разному различными толкователями. Одни понимают его как выражение величия Бога. Иные говорят, что Ветхий Завет часто упоминает «детей Божиих», под которыми понимает ангелов. Они всегда «предстоят пред Господом» (Иов 1,6; 2,1), они «восклицают от радости» (Иов 38,7). Поэтому глагол «сотворим» можно понимать как обращение Бога к ангелам. Но многие из святых отцов понимали это место как «Совет предвечный»²⁸. Ибо творя человека Бог вступает в новую перспективу – отныне Он будет иметь личные и свободные отношения с одним из Своих творений.

²⁸ См. АНДРОСОВА (В.А.), *Библия для всех. Курс 30 уроков. Том I, Ветхий Завет.* Москва, ДАРЪ, 2016, с. 44.

См. Приложение 2 : « Превечный Совет ».

«...по образу Нашему по подобию Нашему» – На основе этого стиха строится церковное учение об особенностях человека. Человек – образ Божий, а это означает, что потенциально он обладает теми же свойствами, что и Сам Бог, но, конечно же, не в той же степени: человек вечен, свободен, умён, может творить, любить и т.д. Согласно учению отцов «подобие» это всего лишь синоним слова «образ». Если «образ» означает способности человека, данные ему при творении, то «подобие» это скорее реализация этих способностей, реализация «образа» Божия. Реализуя в себе образ Божий, человек становится все более и

более совершенен и близок к Богу, причастником божественной благодати и «обожения», которое является главной целью его существования. К сожалению эта реализация находит место далеко не у всех людей.



«...и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над скотом, и над всею землёю, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле». – Господство человека над природой и животным миром конечно же должно пониматься в здоровом и рациональном подходе: человек

пользуется природой для своего блага и существования, но в то же время любит творение Божие, заботится о нём и охраняет его. Помимо этого данный библейский стих устанавливает главенство человека над природным миром, уничтожая, тем самым, всякие основы языческого поклонения животным.

«27. И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их.» – Здесь в третий раз употреблён древнееврейский глагол «бара'», который говорит об особом божественном творении. Этот стих утверждает, что образ Божий принадлежит как мужчине, так и женщине. Творение женщины будет описано более детально в следующей главе, принадлежащей к иной литературной традиции: «яхвиста».

«28. И благословил их Бог, и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле.» – Согласно божественному проведению человеческий род должен наполнить всю землю и стать доминирующим живым видом на ней. Мы уже упоминали, что множественность живых видов – благо в очах Господа. Мы также знаем, что человек действительно является самым доминирующим видом животного мира. Но мы также знаем, что из-за греха и отдалённости людей от Бога это доминирование часто приводит к локальным и общим экологическим катастрофам.

«29. И сказал Бог: вот, Я дал вам всякую траву, сеющую семя, какая есть на всей земле, и всякое дерево, у которого плод древесный, сеющий семя; — вам сие будет в пищу; 30. а

всем зверям земным, и всем птицам небесным, и всякому пресмыкающемуся по земле, в котором душа живая, дал Я всю зелень травную в пищу. И стало так.» – С самого начала человек, а также весь животный мир, согласно Божьей воле – вегетарианцы. Разрешение питаться мясом человек (а также, возможно и плотоядные животные) получит после потопа, когда растительность на земле значительно уменьшится.

«31. И увидел Бог все, что Он создал, и вот, хорошо весьма. И был вечер, и было утро: день шестой». – Данный стих, завершая шестой день творения, ещё раз подчёркивает красоту и совершенство божьего творения.

2. Глава 2

2.1. Седьмой день

1. Так совершены небо и земля и все воинство их. 2. И совершил Бог к седьмому дню дела Свои, которые Он делал, и почил в день седьмый от всех дел Своих, которые делал. 3. И благословил Бог седьмой день, и освятил его, ибо в оный почил от всех дел Своих, которые Бог творил и созидал. 4а. Вот происхождение неба и земли, при сотворении их...».

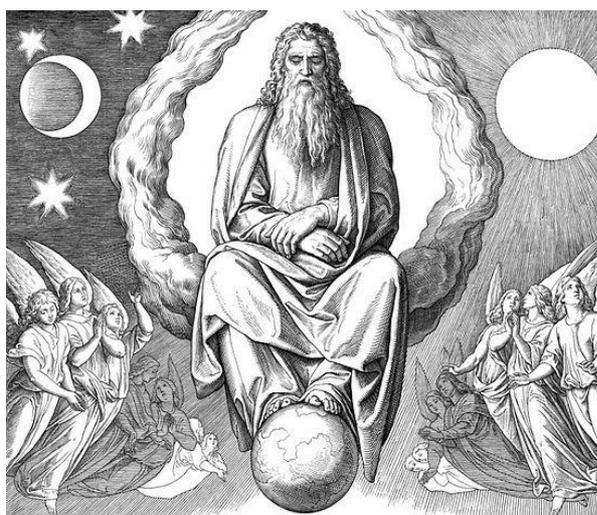
Комментарий:

В седьмой день Бог оканчивает творить. Творение мира окончено. Условно мы можем сказать, что после творения человека на шестой день, начался день седьмой, который и продолжается всю история человечества, и который окончится со вторым пришествием Христа. Согласно Библии отныне Бог не творит ничего нового, святитель Иоанн Златоуст сказал, что : «Бог

перестал творить и производить из небытия в бытие»²⁹. Хотя Бог и не творит, это вовсе не означает, что не принимает более никакого участия в бытии мира и жизни человека. Прежде всего потому что Бог находится в вечности, и понятия прошлого, настоящего и будущего для Него не существуют. Христос сказал: **«Отец Мой доныне делает, и Я делаю»** (Ин. 5,17).

Бог заповедует человеку один недели посвящать Ему. Эта первая, встречающаяся в Библии заповедь, носит педагогический характер: не нужно забывать о Боге, но седьмой недели посвящать Ему. Это было затем повторено в четвёртой заповеди Десятисловия (Исх. 20,8-11).

«Издrevле у семитов суббота была днём, когда работа была нежелательна и запрещена. Библейское откровение дало этому правилу богословское осмысление: 1) Исх. 23,12 и Вт. 5,12-15 предписывали еженедельный отдых человеку; 2) В Исх. 20,8-11 седьмой день шаббат (бук. «прекращение») связан с концом творения; В Исх. 31,12-17 это знак Завета между Богом и Его народом»³⁰.



²⁹ Библия, Брюссель, Жизнь с Богом, 1989, с. 1854.

³⁰ La Bible TOB, CERF/SBF, p. 53.

2.2. Второе описание творения

«4б. В то время, когда Господь Бог создал землю и небо, 5. и всякий полевой кустарник, которого ещё не было на земле, и всякую полевую траву, которая ещё не росла, ибо Господь Бог не посылал дождя на землю, и не было человека для возделывания земли, 6. но пар поднимался с земли и орошал все лице земли».

Комментарий:

С этой главы начинается второй рассказ о творении, принадлежащий литературной традиции «яхвиста». Это более древний текст, имеющий простой и изобразительный стиль. Бог называется именем «Яхве». Здесь также даётся описание первоначально сотворённой земли.

«6. но пар поднимался с земли и орошал все лице земли». – Здесь Библия описывает древнее состояние Земли. Современная наука также говорит, что в доисторические времена на Земле в период потепления климата был повсеместно распространён парниковый эффект. Из-за плотности атмосферы влага, испаряясь с поверхности Земли, не проникала в верхние атмосферные слои и оставалась внизу. Дождей ещё не было, и во влажном тумане и высокой температуре на Земле царила буйная растительность.

2.3. Творение человека

«7. И создал Господь Бог человека из праха земного, и вдунул в лице его дыхание жизни, и стал человек душою живою.»

Комментарий:

«7. И создал Господь Бог человека из праха земного» – «Человек (древнеевр. *adâm*) взят от земли (древнеевр. *adâmâ*), от которой и зависит его жизнь»³¹.

«Библейские тексты пронизаны игрой слов, и авторы относятся к созвучию слов очень серьезно. «Создавая человека (евр. *адám*), Бог делает его из земли (*адамá*)... Игра слов зачастую несёт какой-то значимый намёк. Так, созвучие *адám-адамá* в 2:7 указывает, с одной стороны, на предназначение человека (обрабатывать землю; 3:23), с другой – на его судьбу (вернуться в землю; 3:19)»³².

Мы видим, что вторая глава описывает творение в ином, прямо противоположном порядке: она начинается с самого главного – с творения Человека! Вспомним, что Библия не стремится дать точно научное описание творения мира: это не её задача. Она стремится передать читателю основные положения веры в Бога, поэтому описание точного порядка творения здесь не важно.

« и вдунул в лице его дыхание жизни, и стал человек душою живою.» – Сама Библия объясняет нам этот текст: «Некоторые библейские тексты говорят, что дыхание жизни (*neshama*) оживляет плотскую жизнь человека (Прит. 20, 27 ; Иов 27,3). Иные тексты упоминают душу (*nèfèsh*) как основной витальный принцип (Быт. 9,4-5 ; Лев. 17,11). Третья группа текстов свидетельствует о том, что это вдыхание простого воздуха (Иов 34,14 ; Пс. 103, 29-30)»³³.

³¹ *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 54.

³² АНДРОСОВА (В.А.), *Библия для всех. Курс 30 уроков. Том I, Ветхий Завет.* Москва, ДАРЪ, 2016, с. 50.

³³ *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 54.

Некоторые святые отцы видят здесь происхождение человеческой души, как основы духовного существования человека.

Человек был сотворён из земного праха. Это значить, что в человеке имеются практически все элементы окружающего его мира, органического и неорганического, что делает человека близким как окружающему его миру, так и миру животных. Но душа является духовной частью человеческого существа и делвет его близким и родственным духовному миру божественной вечности.

2.4. Эдем и два дерева

«8. И насадил Господь Бог рай в Эдеме на востоке, и поместил там человека, которого создал. 9. И произрастил Господь Бог из земли всякое дерево, приятное на вид и хорошее для пищи, и дерево жизни посреди рая, и дерево познания добра и зла. 10. Из Едема выходила река для орошения рая; и потом разделялась на четыре реки. 11. Имя одной Фисон: она обтекает всю землю Хавила, ту, где золото; 12. и золото той земли хорошее; там бдолах и камень оникс. 13. Имя второй реки Гихон: она обтекает всю землю Куш. 14. Имя третьей реки Хиддекель: она протекает пред Ассириею. Четвертая река Евфрат. 15. И взял Господь Бог человека, и поселил его в саду Эдемском, чтобы возделывать его и хранить его. 16. И заповедал Господь Бог человеку, говоря: от всякого дерева в саду ты будешь есть, 17. а от дерева познания добра и зла не ешь от него, ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь».

Комментарий:

«8. И насадил Господь Бог рай в Эдеме на востоке, и поместил там человека, которого создал.» – «Рай» в изданиях Библии латинской культуры – «сад». «Эдем» - географическое название, местонахождение которого уже определить невозможно, и которое просто означает «степь». В древнерусском корень «*dn*» означает «наслаждение»³⁴.

«9. И произрастил Господь Бог из земли всякое дерево, приятное на вид и хорошее для пищи, и дерево жизни посреди рая, и дерево познания добра и зла.» – Плоды первого упомянутого дерева, произраставшего посреди райского сада давало человеку возможность иметь вечную жизнь. Плоды второго дерева – давали возможность познания добра и зла. Далее говорится, что Бог запретил человеку вкушение плодов второго дерева.



³⁴ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 32.

Стихи 10-14 содержат описание четырёх рек. «Эта вставка была добавлена вероятно самим составителем яхвистской литературной традиции, пользовавшимся древним представлением географии Востока и устройства Земли. Его целью ... было показать, что четыре главных реки, являющихся жизненными артериями всей известной ему земли, берут своё начало в раю. Неудивительно, что такое географическое описание неточно. Реки Тигр и Ефрат хорошо известны ..., но реки Фисон и Гихон неизвестны. Согласно Быт. 10,29 Хавила – регион Аравии, а Куш в иных библейских текстах соответствует Эфиопии³⁵.

В общем мы можем утверждать, что райский сад находился на Востоке, между Вавилоном и Персидским заливом, примерно на территориях современных государств Ирака и Кувейта.

«...добра и зла.» – «Возможно, дерево познания символически обозначает всё мироздание, поскольку «добро и зло» – евр. «тов вэ ра», «хорошее и плохое» - в других библейских контекстах переводится как «всё на свете»³⁶.

«12. ... бдолах...» – ароматическая смола, использовавшаяся как благоухание.

«15. И взял Господь Бог человека, и поселил его в саду Эдемском, чтобы возделывать его и хранить его.» – Сад был местом природного совершенства и блаженства, вся природа находилась в прекраснейшей взаимной гармонии, человек и весь животный мир были близки к Богу, что приносило им полнейшее наслаждение. Согласно воле Божией человек был обязан заботиться о саде, таким образом, труд являлся частью райского человеческого

³⁵ Ibid. p. 33.

³⁶ АНДРОСОВА (В.А.), *Библия для всех. Курс 30 уроков. Том I, Ветхий Завет.* Москва, ДАРЪ, 2016, с. 55.

существования: **«возделывать его и хранить его.»**

Существует иной вариант понимания этого места: **«Возделывать землю (почву) и хранить её»**. Дело в том что в древнееврейском стоит местоимение женского рода (её), что позволяет предположить что речь идёт не о саде (его), а о почве, земле³⁷.

«16. И заповедал Господь Бог человеку, говоря: от всякого дерева в саду ты будешь есть, 17. а от дерева познания добра и зла не ешь от него, ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь». – В Септуагинте вместо «человеку» стоит «Адаму»³⁸, собственное имя человека здесь употреблено впервые.

Бог запрещает человеку вкушать плоды от одного дерева, а именно от дерева познания Добра и Зла. Резюмируя разные теории и объяснения этого текста можно сказать следующее: следуя этой заповеди человек должен был научиться повиноваться Богу, и, таким образом, построить свою жизнь на полном послушании этой и иным заповедям своего Творца, признавая свою зависимость и свою подчинённость Богу. Но если человек ослушается Бога и преступит эту заповедь, этим он покажет, что он не согласен с Богом и не хочет Ему повиноваться, что он не доверяет Ему и желает быть полностью независимым от Него.

«Это знание (добра и зла) есть именно прерогатива Бога, оно принадлежит только Ему, и человек позарился на эту привилегию, совершив тем самым грех (Быт. 3, 5.22). Таким образом, когда говорится о познании добра и зла, речь не идёт ни о всезнании, которым вовсе не овладел человек после своего грехопадения, ни о

³⁷ *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 54.

³⁸ *La Bible d'Alexandrie. Le Pentateuque*, Paris, CERF, p. 141 ; *Библия*, Брюссель, Жизнь с Богом, 1989, с. 8.

способности морального рассуждения и нравственной оценки (что – хорошо, а что – плохо), которыми уже обладал первозданный и ещё не согрешивший человек, ибо Бог наделил своё наивысшее творение разумом с самого начала. Под знанием добра и зла имеется в виду способность и решительность человека самому, независимо от Бога решать, что есть Добро, а что есть Зло, и, соответственно, поступать по своему независимому решению, не признавая, таким образом, что человек – творение Бога (Ис 5,20). Первый грех состоял в покушении на господство Бога, это был грех гордости. Этот грех выразился в непослушании заповеди не вкушать от плода запрещённого дерева»³⁹.

В современной общемировой культуре часто запретный плод ассоциируется с яблоком, хотя Библия вовсе не упоминает, какого



вида был этот плод. Это произошло от смешения на латинском языке лексических омонимов «грех» и «яблоко», где оба слова звучат и пишутся одинаково: «malum». В латинском тексте словосочетание «древо познания добра и зла» могло

воспринималось простыми людьми как «древо познания добра и яблук» (*lignum scientiae boni et mali*). К тому же в Древнем Риме яблоко имело символ плотской любви, и его дарили возлюбленной (возлюбленному) с намёком на близость.

³⁹ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 33.



В православной экзегетике запретный плод ассоциируется со смоквой, поскольку именно из листьев смоковницы Адам и Ева сделали себе после грехопадения опоясания, прикрывавшие их наготу (Быт. 2,7), вкус же самого плода смоквы символически отображает вкус греха, и к тому же именно бесплодная смоковница была проклята Христом накануне его страданий: «Вкупе же некое и неизглаголанное слово есть, от старец премудрых к нам пришедшее. Якоже глаголет Исидор Пелусиот: яко древо преступления сие (смоковница) бысть, егоже и листвие в покров преступльшии употребиша. Темже и проклястя от Христа человеколюбно, понеже тогда сие не пострада, ктому плода не принести виновна греху. А якоже грех смокви уподобляется, богоявленно: имать бо услаждающее сласти, прилепляемой греха, и ожесточавающее последи и полютевающее совестию»⁴⁰.

⁴⁰ Триодъ Постная (любое издание). Синаксарий Великого Понедельника.

2.5. Творение животных и женщины

«18. И сказал Господь Бог: не хорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника, соответственного ему. 19. Господь Бог образовал из земли всех животных полевых и всех птиц небесных, и привёл к человеку, чтобы видеть, как он назовёт их, и чтобы, как наречёт человек всякую душу живую, так и было имя ей. 20. И нарёк человек имена всем скотам и птицам небесным и всем зверям полевым; но для человека не нашлось помощника, подобного ему. 21. И навёл Господь Бог на человека крепкий сон; и, когда он уснул, взял одно из ребра его, и закрыл то место плотию. 22. И создал Господь Бог из ребра, взятого у человека, жену, и привёл её к человеку.

23. И сказал человек:

вот, это кость от костей моих

и плоть от плоти моей;

она будет называться женою,

ибо взята от мужа.

24. Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут одна плоть.

25. И были оба наги, Адам и жена его, и не стыдились».

Комментарий:

Согласно второй главе Бытия животный мир был сотворён после, а не до человека, как о том повествует первая глава.

Человек нарекает имя каждому животному, таким образом показывая и утверждая над ними своё верховенство.

Согласно Библии цель сотворения женщины, и, следовательно, её основные задачи и обязанности: общение: **«не хорошо быть человеку одному»** (Быт. 2,18), помощь: **«сотворим ему**

помощника, ответственного ему» (Быт. 2,18) и продолжение рода (Быт. 3,16). Поэтому семейные узы мужа и жены библейский автор сравнивает с единством плоти: **«...это кость от костей моих и плоть от плоти моей Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут одна плоть»** (Быт. 2, 23-24). В древнееврейском игра слов только усиливает этот смысл: «*Ish* - муж, «*Ishsha*» - жена.

В стихе 18 выражение: **«сотворим ему»** (Септуагинта⁴¹ и зависящие от неё переводы) является упоминанием о предвечном совете Пресвятой Троицы.

«21. И навёл Господь Бог на человека крепкий сон; и, когда он уснул, взял одно из ребра его, и закрыл то место плотию. 22. И создал Господь Бог из ребра, взятого у человека, жену, и привёл её к человеку.» – Сотворение женщины из ребра мужчины символизирует их взаимную близость и взаимо-дополняемость полов, что является основой семье и обществу. Почему именно так Бог творит женщину? Здесь стоит можно увидеть библейский символизм. В древне-шумерском языке «ребро» и «жизнь» обозначаются одним знаком.

«25. И были оба наги, Адам и жена его, и не стыдились». – В этой фразе содержится описание первоначальных отношений между мужчиной и женщиной. Они были чисты, лишены страстей и эгоизма.

⁴¹ *La Bible d'Alexandrie. Le Pentateuque*, Paris, CERF, p. 141.

3. Глава 3

3.1. Первородный грех. Змей и искушение

«1. Змей был хитрее всех зверей полевых, которых создал Господь Бог. И сказал змей жене: подлинно ли сказал Бог: не ешьте ни от какого дерева в раю? 2. И сказала жена змею: плоды с дерев мы можем есть, 3. только плодов дерева, которое среди рая, сказал Бог, не ешьте их и не прикасайтесь к ним, чтобы вам не умереть. 4. И сказал змей жене: нет, не умрёте, 5. но знает Бог, что в день, в который вы вкусите их, откроются глаза ваши, и вы будете, как боги, знающие добро и зло».

Комментарий:

«1а. Змей был хитрее...» – Здесь змей служит образом некоему существу, совершенно враждебному Богу и человеку, в котором книга Премудрости, Новый Завет а также вся христианская традиция видят Дьявола (Иов. 1,6+)». ⁴² Дьявол использовал тело змея чтобы искусить человека.

Змей начинает говорит с Евой и она, в свою очередь, не удивлена, услышав как то говорит. Это может означать, что Адам и Ева могли общаться животными в Раю.

«1б. И сказал змей жене: подлинно ли сказал Бог: не ешьте ни от какого дерева в раю?» – Дьявол говорит непосредственно с Евой, поскольку, вполне возможно, она не слышала заповеди запрета от Самого Бога, но от своего мужа Адама. К тому же, как то подтверждает вся христианская традиция, для искушения во зло дьявол использует самые слабые места человеческого характера.

Вопрос дьявола довольно хитрый. С самого начала он задаёт вопрос: «подлинно ли?», заставляя тем самым женщину

⁴² *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 33.

опровергнуть его заведомую ложь, и, как следствие, войти с ним в опасный для неё диалог.

«4. И сказал змей жене: нет, не умрёте, 5. но знает Бог, что в день, в который вы вкусите их, откроются глаза ваши, и вы будете, как боги, знающие добро и зло». – Слово «как боги» указывает на суть первородного греха: гордость, желание стать богом.



3.2. Грех

«6. И увидела жена, что дерево хорошо для пищи, и что оно приятно для глаз и вожделенно, потому что даёт знание; и взяла плодов его и ела; и дала также мужу своему, и он ел. 7. И открылись глаза у них обоих, и узнали они, что наги, и сшили смоковные листья, и сделали себе опоясания.»

Комментарий:

«6. И увидела жена, что дерево хорошо для пищи, и что оно приятно для глаз и вожделенно, потому что даёт знание;» – В этом месте Библия даёт полное описание всякого греха, и Иоанн Богослов (1Ин. 2,16) объясняет его психологию: **«похоть плоти»** (= хорошо для пищи), **«похоть очей»** (= приятно для глаз) и **«гордость житейская»** (= потому что даёт знание) .

«7. И открылись глаза у них обоих, и узнали они, что наги, и сшили смоковные листья, и сделали себе опоясания.» – В оригинальном древнееврейском тексте здесь видно игра слов и тонкий юмор. Преслушав Бога, адам и Ева думали стать мудрыми (по древнеевр. *aroum*), но вместо этого стали слабыми и голыми (дренеевр. *eroum*). Иными словами, человек, который захотел стать

Богом, осознал, что он слаб и наг.

«смоковые листья» – это единственное райское растение, названное своим именем. В литургическом поучении на великий понедельник, находящемся в Триоди Постной, предполагается, что именно смоква и была тем запретным деревом, поскольку её проклял Христос, на кануне Своих страданий (Мф. 21, 18-20)⁴³.

3.3. Проклятие за грех

«8. И услышали голос Господа Бога, ходящего в раю во время прохлады дня; и скрылся Адам и жена его от лица Господа Бога между деревьями рая. 9. И воззвал Господь Бог к Адаму и сказал ему: где ты? 10. Он сказал: голос Твой я услышал в раю, и убоился, потому что я наг, и скрылся. 11. И сказал: кто сказал тебе, что ты наг? не ел ли ты от дерева, с которого Я запретил тебе есть? 12. Адам сказал: жена, которую Ты мне дал, она дала мне от дерева, и я ел. 13. И сказал Господь Бог жене: что ты это сделала? Жена сказала: змей обольстил меня, и я ела.

14. И сказал Господь Бог змею: за то, что ты сделал это, проклят ты пред всеми скотами и пред всеми зверями полевыми; ты будешь ходить на чреве твоём, и будешь есть прах

во все дни жизни твоей;

15. и вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем её;

оно будет поражать тебя в голову,

а ты будешь жалить его в пята.

16. Жене сказал:

⁴³ См: *Триодь Постная. Синаксарий Великого Понедельника.*

**умножая умножу скорбь твою в беременности твоей;
в болезни будешь рождать детей;
и к мужу твоему влечение твоё,
и он будет господствовать над тобою.**

17. Адаму же сказал:

**за то, что ты послушал голоса жены твоей и ел от дерева, о
котором Я заповедал тебе, сказав: не ешь от него,**

проклята земля за тебя;

со скорбью будешь питаться от неё во все дни жизни твоей;

**18. терния и волчцы произрастит она тебе; и будешь
питаться полевой травой;**

19. в поте лица твоего

будешь есть хлеб,

доколе не возвратишься в землю,

из которой ты взят,

ибо прах ты и в прах возвратишься».

Комментарий :

Стихи 8-10: Между Богом и человеком устанавливаются новые отношения. Если до грехопадения человек открыто и близко общался с Богом, то после грехопадения он стыдится и прячется от Бога.

Стихи 11-12: Далее Бог спрашивает Адама, не ели ли он плодов запрещённого дерева? Этот вопрос Бога был не чем иным как призывом к покаянию. Но вместо того, чтобы признаться во своём грехе и раскаяться, Адам начинает оправдываться и обвинять во всём не только свою жену, но и Самого Бога **«которую ТЫ мне дал».**

Стих 13: Бог также обращается и к Еве, но она как и Адам, вместо того чтобы раскаяться, обвиняет сатану.

Святые отцы говорят, что в духовной жизни первая ошибка, которую совершает человек, сделавший грех – это непризнание своего греха и самооправдание. Признание своего греха – это первый шаг к покаянию и исправлению.

«14. И сказал Господь Бог змею: за то, что ты сделал это, проклят ты пред всеми скотами пред всеми зверями полевыми; ты будешь ходить на чреве твоём, и будешь есть прах во все дни жизни твоей;» – Сначала Бог проклинает змия, а в его лице сатану. Он будет ниже всех зверей. Здесь также имеется игра слов: «Будучи самым смышлёным среди зверей (древнеевр. *arûm* Быт. 3,1) змей становится самым презираемым и проклятым (древнеевр. *arûr* Быт. 3, 1)⁴⁴.

«15. и вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем её; оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пяту». – «В «семени» (потомке) жены Отцы Церкви усматривали грядущего Искупителя. Поэтому Быт 3,12 получило название Протевангелия. Многие Отцы (напр. Свв Иустин, Киприан, Златоуст), основываясь на различных местах св. Писания (Ис 7,14; ср Иер 31,22; Лк 2,7; Гал 4,4; Откр 12, 13) считают, что данное указание относится не столько к Еве, сколько к той Великой Жене, которая, олицетворяя «вражду» к царству сатаны, послужила тайне воплощения Сына Божия, т.е. к Приснодеве Марии»⁴⁵. И конечно же здесь идёт речь не столько о змее как о животном, сколько о демоне. Змей будет

⁴⁴ *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 56.

⁴⁵ *Библия, Брюссель, Жизнь с Богом, 1989, с. 1855-1856.*

жалить человека только в пяту, и это обозначает бессилие диавола над человеческим христианским родом.

«16. Жене сказал: умножая умножу скорбь твою в беременности твоей; в болезни будешь рождать детей; и к мужу твоему влечение твоё, и он будет господствовать над тобою.» – Наказание Еве – родовые мучения и подчинённость мужу. «Речь идёт о инстинктивном чувстве женщины, когда она испытывает необходимость в мужской силе и защите. Это особенно ярко выражено в примитивных обществах»⁴⁶.

«17. Адаму же сказал: за то, что ты послушал голоса жены твоей и ел от дерева, о котором Я заповедал тебе, сказав: не ешь от него, проклята земля за тебя; со скорбью будешь питаться от неё во все дни жизни твоей; 18. терния и волчцы произрастят она тебе; и будешь питаться полевой травой; 19. в поте лица твоего будешь есть хлеб, доколе не возвратишься в землю, из которой ты взят, ибо прах ты и в прах возвратишься.» – Адам будет в трудах добывать свой хлеб всю свою жизнь. По причине грехопадения природа будет жестокой и опасной, а земля – трудной для возделывания. Конец этого стиха стал наследием мировой литературы: **«ибо прах ты и в прах возвратишься»**.

Интересно, что и тяжёлый труд Адама и родовые муки Евы в древнееврейском переданы один и тем же словом (yizabon, Быт. 3.16-17) »⁴⁷.

В заключении можно сказать: «Проклятие и осуждение касается основной деятельности каждого (мужчины, женщины,

⁴⁶ Ibid.

⁴⁷ ENNS (Paul), Introduction à la théologie, IMPACT/Clé, Canada, 2009.

змея). Женщины – как матери и супруги, мужчины – как труженика. Но не стоит делать поспешных выводов, и думать, что если бы не было греха женщина рожала бы без трудностей, а Адам не трудился бы. Также не стоит думать, что до проклятия Богом змея (стих 14) последний имел лапы. Главное следствие греха: он полностью меняет установленный Богом порядок. Самым большим наказанием для людей является потеря ими близости с Богом. Причём это наследственное наказание. И чтобы осознание виновности потомков в грехе Адама было упразднено, нужно было подождать учения ап. Павла, который параллельно изобразил единство всех верующих во Христе Спасителе и единстве всех грешников в Адаме (Рим. 5)»⁴⁸.

3.4. Изгнание из рая



«20. И нарёк Адам имя жене своей: Ева, ибо она стала матерью всех живущих. 21. И сделал Господь Бог Адаму и жене его одежды кожаные и одел их. 22. И сказал Господь Бог: вот, Адам стал как один из Нас, зная добро и зло; и теперь как бы не простёр

он руки своей, и не взял также от дерева жизни, и не вкусил, и не стал жить вечно. 23. И выслал его Господь Бог из сада Эдемского, чтобы возделывать землю, из которой он взят. 24. И

⁴⁸ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 34.

изгнал Адама, и поставил на востоке у сада Эдемского Херувима и пламенный меч обращающийся, чтобы охранять путь к дереву жизни».

Комментарий:

«20. И нарѣк Адам имя жене своей: Ева, ибо она стала матерью всех живущих». – «Имя «Ева» (*Havvah*) имеет древнееврейский корень (*hayah*) – «жить»⁴⁹.

«21. И сделал Господь Бог Адаму и жене его одежды кожаные и одел их.» – Этот стих можно понимать двояко. Если подходить к нему с методом буквального толкования, то его смысл будет в том, что Бог научил Адама и Еву одеваться и шить себе одежды, поскольку им предстояла жизнь отнюдь не в райских условиях, а посреди падшей природы и злобной стихии. Если применить к этому тексту метод аллегорического толкования, можно предположить, что под «кожаными одеждami» здесь понимаются обыкновенная человеческая плоть и кожа, в том состоянии, в котором мы сейчас их знаем. Вполне возможно, что до грехопадения тело человека было более духовно и не имело такого «дебельства» плоти, как сейчас.

«22а. И сказал Господь Бог: вот, Адам стал как один из Нас, зная добро и зло;» – «Согрешивший человек стал представлять себя верховным судьѐй того, что есть добро, а что есть зло (Быт. 2,17). Он посягнул на привилегию, принадлежащую одному Богу»⁵⁰.

«22б. и теперь как бы не простѣр он руки своей, и не взял также от дерева жизни, и не вкусил, и не стал жить вечно». – Бог лишил человека возможности вкушения плодов от древа

⁴⁹ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 34.

⁵⁰ *Ibid.*

жизни. Это означает, что человек становится смертным, поскольку бессмертие, в состоянии греха и вдалеке от Бога – настоящее вечное мучение.

4. Глава 4

4.1. Каин и Авель. Рождение братьев

«1. Адам познал Еву, жену свою; и она зачала, и родила Каина, и сказала: приобрела я человека от Господа. 2. И ещё родила брата его, Авеля. И был Авель пастырь овец, а Каин был земледелец».

Комментарий:

«1б. приобрела я человека от Господа». – «Имя своего первенца (Каин) Ева производит от древнесемитского глагола *qâpâ*, который обозначает «производить потомство. Этим она подчёркиваю главное участие Бога в акте рождения человека»⁵¹.

«2а. И ещё родила брата его, Авеля» – Имя Авеля означает «дыхание, пустота, суетность». Сложно сказать, почему на первых страницах Библии негативный персонаж получает величественное и почётное имя, а персонаж позитивный – низкое и пренебрежительное. Имеется множество догадок и теорий. Одна из самых правдоподобных – рождение второго сына развеяло надежду Евы, что Каин и есть тот обещанный единый плод, который избавит её и Адама от власти диавола (Быт. 3,15). Ева осознала, что с рождением второго сына начинается долгая история человечества, и что возвращение в потерянный ими Рай наступит совсем не скоро⁵².

⁵¹ *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 57.

⁵² См: *Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 31.*

4.2. Жертвоприношение Богу

«3. Спустя несколько времени, Каин принёс от плодов земли дар Господу, 4. и Авель также принёс от первородных стада своего и от тука их. И призрел Господь на Авеля и на дар его, 5. а на Каина и на дар его не призрел. Каин сильно огорчился, и поникло лице его. 6. И сказал Господь Каину: почему ты огорчился? и отчего поникло лице твоё? 7. если делаешь доброе, то не поднимаешь ли лица? а если не делаешь доброго, то у дверей грех лежит; он влечёт тебя к себе, но ты господствуй над ним».

Комментарий :

«3... дар Господу» – в древности, дар и приношение Богу обозначали, что человек желает вступить в тесные отношения с Божеством, принося Ему в дар лучшее, что у него есть, выражая, таким образом, свою зависимость от Него⁵³.

«3...Каин принёс от плодов земли дар Господу, 4. и Авель также принёс от первородных стада своего и от тука их...» – Из уточнения 4-го стиха **«и от тука их»** можно сделать вывод, что Авель принёс Богу лучший свой дар, тогда как Каин – нет. Это подтверждается апостолом Павлом: **«4а. Верю Авель принёс Богу жертву лучшую, нежели Каин»**. Библия не уточняет, почему жертва Каина была неугодной Богу, но вполне логично предположить, что она была неугодной из-за неподобающего нравственного поведения Каина, поскольку после этого Каин с лёгкостью пошёл на убийство брата.

«5б. ...Каин сильно огорчился, и поникло лице его. 6. И сказал Господь Каину: почему ты огорчился? и отчего поникло лице

⁵³ Voir : МЕНЬ (Александр, прот.), *Исагогика. Ветхий Завет*, Москва, 2000, с. 136.

твоей? 7. если делаешь доброе, то не поднимаешь ли лица? а если не делаешь доброго, то у дверей грех лежит; он влечёт тебя к себе, но ты господствуй над ним». – Здесь можно увидеть не просто призыв Бога Каину к покаянию, но и первой аскетическое наставление человечеству: человек должен господствовать над соблазном ко греху и над самим грехом.

4.3. Братоубийство

«8. И сказал Каин Авелю, брату своему. И когда они были в поле, восстал Каин на Авеля, брата своего, и убил его».

Комментарий:



Каин убивает своего брата из-за зависти. Таким образом он думал силой вырвать у Бога благословение. Если брата не станет, то из детей Адама и Евы Богу будет некого благословлять, кроме Каина. Христос также был убит по зависти (Мф. 27,18). Именно в этом стихе находится центральный смысл о первых двух братьях:

«После того, как человека восстал против Бога, начинается восстание человека против человека. Поэтому суть Божьего Закона и заключается всего в двух заповедях: Любви к Богу и к ближнему⁵⁴.

4.4. Осуждение Каина

«9. И сказал Господь Каину: где Авель, брат твой? Он сказал: не знаю; разве я сторож брату моему? 10. И сказал: что ты сделал? голос крови брата твоего вопиет ко Мне от земли; 11. и ныне проклят ты от земли, которая отверзла уста свои принять кровь брата твоего от руки твоей; 12. когда ты будешь возделывать землю, она не станет более давать силы своей для тебя; ты будешь изгнанником и скитальцем на земле. 13. И сказал Каин Господу: наказание моё больше, нежели снести можно; 14. вот, Ты теперь сгоняешь меня с лица земли, и от лица Твоего я скроюсь, и буду изгнанником и скитальцем на земле; и всякий, кто встретится со мною, убьёт меня. 15. И сказал ему Господь: за то всякому, кто убьёт Каина, отмстится всемеро. И сделал Господь Каину знамение, чтобы никто, встретившись с ним, не убил его. 16. И пошёл Каин от лица Господня и поселился в земле Нод, на восток от Эдема».

Комментарий:

Стих 9-й указывает, что Бог зовёт Каина, прежде всего, к покаянию, также, как Он звал согрешивших в Раю Адама и Еву. Но Каин отказывается признать свою вину. Он оправдывается и обманывает Бога. Тогда Бог проклинает его: **«12. когда ты будешь возделывать землю, она не станет более давать силы своей для тебя; ты будешь изгнанником и скитальцем на земле».**

⁵⁴ La Bible de Jérusalem, CERF, 1990, p. 34.

В 14-м стихе Каин выражает страх, что он может быть убит любимым встретившемся ему человеком. «Кого же боялся Каин? Самым разумным и правдоподобным ответом на это будет то предположение, что он боялся мщениия со стороны всей вообще фамилии своего отца, как настоящей, так и будущей. Возможно допустить, что даже и ко времени братоубийства Каина, относимого к 130 г. (а по LXX – 230 г.)⁵⁵, жизни прародителей, семья их не исчерпывалась только двумя этими, названными в Библии, сыновьями, а состояла из других сынов и дочерей (Быт. 5,4)»⁵⁶. Вспомним, что согласно Библии Адам прожил 930 лет (Быт. 5,5). Также и другие ветхозаветные патриархи жили почти тысячу лет (Быт. 5). В самом начале своего существования, человеческий род, таким образом, был довольно репродуктивен.

В 15-м стихе говорится, что Бог защити Каина знамением, которое тот будет носить. Мы не знаем, о чём идёт речь. Можно предположить, что Каин носил знак, указывающий его принадлежность к жестокому клану, строго придерживающемуся закону кровной мести⁵⁷.

«16. И пошёл Каин от лица Господня и поселился в земле Нод, на восток от Эдема». – «Эта земля неизвестна. В её наименовании стоит корень «*nad*» - «блуждающий». Именно это наказание и наложил Господь на Каина»⁵⁸.

Стоит сказать здесь об одном интересном феномене. Согласно научному взгляду развития человечества, оно имело обычный путь развития, общий всем живым существам – от простых форм

⁵⁵ *La Bible d'Alexandrie. Le Pentateuque*, Paris, CERF, p. 147.

⁵⁶ *Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1*, С.-Петербург, 1904, с. 35.

⁵⁷ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 35.

⁵⁸ *Ibid.*

жизни и социального устройства, к боле сложным.

Но что касается человека, Библия описывает абсолютно противоположную картину – с самого своего начала существования, человек был практически совершенен, и именно после грехопадения начинает прогрессировать его постепенная деградация. В силу этого много библейских фактов могут быть легко объяснены и поняты: уже в четвёртой главе книги Бытия мы встречаемся с развитым человеческим обществом, быстро развивающемся, имеющим уже сложившуюся цивилизацию с развитым религиозным культом. В силу этого легко объяснить существование других людей, могущих отомстить за Авеля, и целый клан, защищавший Каина, а также развитое человеческое общество, описанное в следующих главах Бытия.

4.5. Потомки Каина

17. И познал Каин жену свою; и она зачала и родила Еноха. И построил он город; и назвал город по имени сына своего: Енох. 18. У Еноха родился Ирад; Ирад родил Мехиаеля; Мехиаель родил Мафусала; Мафусал родил Ламеха. 19. И взял себе Ламех две жены: имя одной: Ада, и имя второй: Цилла. 20. Ада родила Иавала: он был отец живущих в шатрах со стадами. 21. Имя брату его Иувал: он был отец всех играющих на гуслях и свирели. 22. Цилла также родила Тувалкаина, который был ковачом всех орудий из меди и железа. И сестра Тувалкаина Ноема.

23. И сказал Ламех женам своим:

Ада и Цилла! послушайте голоса моего;

жены Ламеховы! внимайте словам моим:

я убил мужа в язву мне

и отрока в рану мне;

**24. если за Каина отмстится всемеро,
то за Ламеха в семьдесят раз всемеро».**

Комментарий:

«17а. И познал Каин жену свою» – Какая женщина стала первой женой Каина? Согласно свят. Иоанну Златоусту и блаженному Феодориту Киррскому эт была его сестра, которая вышла замуж за него ещё до братоубийства, и которая покинула вместе с ним семью Адама и Евы. Поздняя раввинская традиция утверждает, что она была рождена вместе с Каином, и что её звали Азура⁵⁹.

«...и она зачала и родила Еноха. И построил он город;...» – Имя «Енох» означает «освятитель, начинатель, обновитель». Каин был осуждён Богом на скитание. Но родив сына, он возлагает на него надежду, что тот построит укреплённый город, который избавит Каина от блуждания, даст ему место постоянного жительства⁶⁰. Таким образом, Каин, воспитав сына в этом духе, и возможно сам начав строить город, собственными усилиями пытался отменить божье проклятие. С самого своего начала цивилизация каинитов выступает как цивилизацию противодействующая Богу⁶¹.

«18а. У Еноха родился Ирад;» – «Филологически имя Ирад означает «город»... Отсюда должно заключать, что постройка города, начатая Каином, продолженная Енохом, была относительно

⁵⁹См: *Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 36.*

⁶⁰ См: *Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 36.*

⁶¹ Согласно современным данным археологии самым древним городом в истории человечества является Иерихон, первые археологические находки которого датируются 9-м тыс. до Р.Х. См: Wikipédia, « Jéricho ».

закончена лишь при рождении у последнего сына, которого он, для увековечения сего достопамятного события, и называет «Ирадом»⁶².

«18б. Ирад родил Мехиаеля;» – «Имя сына Ирадова означает ... «поражённый, уничтоженный Богом» и, по догадке толковников, и заключает в себе намёк на какое-то особое божественное вразумление каинитов... может здесь увековечено воспоминание о каком-либо страшном стихийном бедствии, в котором каиниты познали небесную кару»⁶³.

«18в. Мехиаель родил Мафусала;» – «Имя ... значить «человек, муж Божий»; в нём ... усматривают следы некоторого смирения горделивых потомков Каина и их временного обращения к Богу, бывшего следствием обрушившегося на них небесного наказания»⁶⁴.

«18г. Мафусал родил Ламеха. 19. И взял себе Ламех две жены: имя одной: Ада, и имя второй: Цилла.» – «...имя Ламех... значит «сильный, крепкий», а по мнению других – и вовсе «разрушитель, неприятель»⁶⁵. С его именем связан дальнейший библейский текст об истории каинитов. Согласно тексту он был любитель войн, с жёстким и злопамятным характером. Но также он был первым, кто стал практиковать полигамию. У него было две жены. Нравственность каинитов стала замечено деградировать, что также заметно в именах жён Ламеха: Ада – «привлекательность», Цилла – «тьма, ширма» (спрятанная красота)⁶⁶.

⁶² Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 37.

⁶³ Ibid.

⁶⁴ Ibid.

⁶⁵ Ibid.

⁶⁶ См: Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 37.

«20. Ада родила: он был отец живущих в шатрах со стадами. 21. Имя брату его Иувал: он был отец всех играющих на гусях и свирели. 22. Цилла также родила Тувалкаина, который был ковачом всех орудий из меди и железа.» – «Три социальные касты ассоциируются с тремя именами прародителей, потомки которых продолжил их дело: животноводы, музыканты и кузнецы. Иавал (от древнеер. *uḇl* – «возглавлять стадо»), Иувал (от древнеер. *uḵbel*– «труба»), Тувал (от наименования северного племени Быт. 10,2, из страны добычи метала), а Каин означает «кузнец» на иных семитских языках»⁶⁷. Имя последнего означает, что началась эра употребления металлических инструментов и оружия.

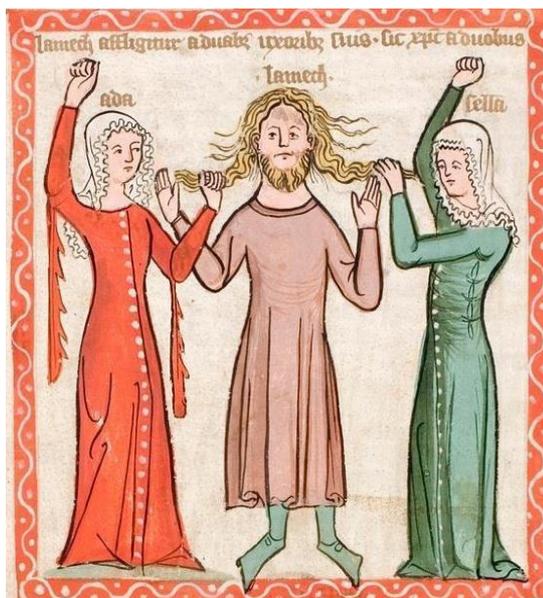
«22б. И сестра Тувалкаина Ноема.» – В генеалогических таблицах и описаниях Библия крайне редко упоминает женские имена. Но если оно упомянуто, это означает, что данная женщина как то отличилась в истории своего рода. Имя сестры Тувалкаина Ноема означает «красивая, возлюбленная». Экзегеты согласны видеть в её имя начало «древнейшей женской профессии», возникшей в развращённой среде каинитов⁶⁸.

«23. И сказал Ламех женам своим: Ада и Цилла! послушайте голоса моего; жены Ламеховы! внимайте словам моим: я убил мужа в язву мне и отрока в рану мне; 24. если за Каина отомстится всемеро, то за Ламеха в семьдесят раз всемеро.» – В этом древне-библейской воинственной песни Ламех хвалится перед своими жёнами, что он убил человека ранившего его, и ребёнка ударившего его. При этом он считает себя героем.

⁶⁷ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 35.

⁶⁸ См: *Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1*, С.-Петербург, 1904, с. 38; *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 35.

Вероятно, это был воинский победный гимн каинитов⁶⁹, впервые использовавших металлическое оружие. Отныне, человечество, в среде потомков Каина, становится сильным и гордым. Оно считает, что оно может отомстить за себя более жестоко, чем Сам Бог⁷⁰. Вероятно это «воинственная песнь, возвращающегося с поля битвы».



4.6. Сиф и его потомки

«25. И познал Адам еще жену свою, и она родила сына, и нарекла ему имя: Сиф, потому что, говорила она, Бог положил мне другое семя, вместо Авеля, которого убил Каин. 26. У Сифа также родился сын, и он нарек ему имя: Енос; тогда начали призывать имя Господа».

Комментарий:

«Сиф» означает «он возместил». Бог даёт Адаму и Еве новую ветвь потомства.

«Енос» означает «слабый, смертный».

Здесь Библия повествует о благочестивой части человечества. Начиная с Сифа, берёт начало новая линия человеческой расы, радикально отличающейся от расы каинитов. Вместо того чтобы заниматься развитием собственных сил и умений для самовозвышения, как то делали каиниты, сифиты избрали путь духовного совершенствования и почитания Богу.

⁶⁹ См: CHAINE (J.), *Le livre de la Genèse*, CERF, 1951, p. 82.

⁷⁰ См: *Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 37.*

Далее, Библия даст сифитам наименование «детей Божиих», тогда как каиниты будут названы «человеческими детьми».

5. Глава 5

5.1. Патриархи⁷¹ до потопа

Пятая глава является своего рода генеалогическим повторением и заключением предыдущих глав. Её основное содержание: генеалогическое описание периода от творения, до потопа.

«Здесь не стоит искать ни исторический рассказ, ни генеалогию. Упомянутые имена – всего лишь склеротические остатки древней традиции; ... Что касается цифр, то они довольно разные в Самарянском Пятикнижии в Греческом переводе. Первые патриархи обладают сверхогромными годами жизни. К тому же составители библейского текста считают, что человеческая жизнь постепенно уменьшается от периода к периоду: между Ноем и Авраамом она продолжается от 200 до 600 лет, и после Авраама ветхозаветные патриархи уже живут всего от 100 до 200 лет. Жизнь человека укорачивается пот причине увеличения зла на земле, длинная жизнь – это особое Божие благословение (пс. 10,27), и она вновь будет доступна людям в мессианскую эру (Ис. 65,20)»⁷².

⁷¹ Слово «патриарх» здесь употреблено в его ветхозаветном значении, которое относится к родоначальнику племени, отцу многочисленного потомства. «Само слово «патриарх» небиблейского происхождения. Оно происходит из латыни *patriarcha*, которая заимствовала это слово из древнегреческого *patriarkhês* (πατριάρχης глава семьи, клана).» - Wikipedia, *Patriarches (Bible)*.

⁷² *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 36.

«1. Вот родословие Адама:

когда Бог сотворил человека, по подобию Божию создал его, 2. мужчину и женщину сотворил их, и благословил их, и нарёк им имя: человек, в день сотворения их.

3. Адам жил сто тридцать лет и родил сына по подобию своему по образу своему, и нарёк ему имя: Сиф. 4. Дней Адама по рождении им Сифа было восемьсот лет, и родил он сынов и дочерей. 5. Всех же дней жизни Адамовой было девятьсот тридцать лет; и он умер.

6. Сиф жил сто пять лет и родил Еноса. 7. По рождении Еноса Сиф жил восемьсот семь лет и родил сынов и дочерей. 8. Всех же дней Сифовых было девятьсот двенадцать лет; и он умер.

9. Енос жил девяносто лет и родил Каинана. 10. По рождении Каинана Енос жил восемьсот пятнадцать лет и родил сынов и дочерей. 11. Всех же дней Еноса было девятьсот пять лет; и он умер.

12. Каинан жил семьдесят лет и родил Малелеила. 13. По рождении Малелеила Каинан жил восемьсот сорок лет и родил сынов и дочерей. 14. Всех же дней Каинана было девятьсот десять лет; и он умер.

15. Малелеил жил шестьдесят пять лет и родил Иареда. 16. По рождении Иареда Малелеил жил восемьсот тридцать лет и родил сынов и дочерей. 17. Всех же дней Малелеила было восемьсот девяносто пять лет; и он умер.

18. Иаред жил сто шестьдесят два года и родил Еноха. 19. По рождении Еноха Иаред жил восемьсот лет и родил сынов и

дочерей. 20. Всех же дней Иареда было девятьсот шестьдесят два года; и он умер.

21. Енох жил шестьдесят пять лет и родил Мафусала. 22. И ходил Енох пред Богом, по рождении Мафусала, триста лет и родил сынов и дочерей. 23. Всех же дней Еноха было триста шестьдесят пять лет. 24. И ходил Енох пред Богом; и не стало его, потому что Бог взял его.

25. Мафусал жил сто восемьдесят семь лет и родил Ламеха. 26. По рождении Ламеха Мафусал жил семьсот восемьдесят два года и родил сынов и дочерей. 27. Всех же дней Мафусала было девятьсот шестьдесят девять лет; и он умер.

28. Ламех жил сто восемьдесят два года и родил сына, 29. и нарёк ему имя: Ной, сказав: он утешит нас в работе нашей и в трудах рук наших при возделывании земли, которую проклял Господь. 30. И жил Ламех по рождении Ноя пятьсот девяносто пять лет и родил сынов и дочерей. 31. Всех же дней Ламеха было семьсот семьдесят семь лет; и он умер.

32. Ною было пятьсот лет и родил Ной Сима, Хама и Иафета».

Комментарий:

«В месопотамской традиции и в среде полукочевых народов, среди которых жили предки Израиля, генеалогии играли большую роль»⁷³.

«Целью составления родословной, было, очевидно, показать, что человечество представляет семью кровнородственных существ. Для древнего мира эта мысль была новой (египтяне, например, считали иноземцы созданиями злого духа), оспаривается она

⁷³ *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 59.

иногда и в наши дни (расизм). Долгая жизнь праотцов свидетельствует, что на них в какой-то мере ещё почиет благословение Божие (долгая жизнь вместо бессмертия). Как полагают некоторые из святых Отцов, долголетие способствовало лучшему сохранению религиозного предания»⁷⁴.

«3. Адам жил сто тридцать лет и родил сына по подобию своему по образу своему, и нарёк ему имя: Сиф.» – Адам был сотворён по образу и подобию Божию. Но после грехопадения образ и подобие Божие в Адаме были помрачены. Поэтому помрачённые образ и подобие Божие переходят от Адама к его сыну и ко всему человечеству. Отныне потомство Адама рождается таким же искажённым, каким стал Адам после грехопадения (смертность, слабость души и тела).

«15. Малелеил жил шестьдесят пять лет и родил Иареда.» – «Происходя от евр. Глагола *jarad*, означающего «спускаться, нисходить», имя этого нового патриарха указывает на него, как на человека, откуда-то «нисходящего, спускающегося, падающего». Удерживая как буквальный, так и переносный смысл этого слова, мы в праве предполагать, что здесь идёт речь о физическом нисхождении сифитов с какой-то высоты, так и об их нравственном упадке. Так как поколение Иареда, пятого от Адама через Сифа, было современно поколению Ламеха, пятого от Адама через Каина, и так как, с другой стороны, существует предание, что первоначально сифиты жили на высотах, а каиниты в низменных долинах, то не лишено правдоподобия и то мнение, по которому сифиты, увлечшись в век Иареда красотой современных им каинитянок (во главе которых стояла прекрасная Нома

⁷⁴ Библия, Брюссель, Жизнь с Богом, 1989, с. 1857.

(Быт.4,22)), спустились со своих высот в долины каинитян, вступили с ними в преступные связи и через то нравственно пали»⁷⁵. Это событие будет детально описано в следующей главе.

«22а. И ходил Енох пред Богом» – «Это выражение в позднем иудаизме означает «действовать согласно воле Божией», что было переведено на древнегреческий как «нравиться Богу» (ср. Евр. 11,5-6)»⁷⁶.

«23. Всех же дней Еноха было триста шестьдесят пять лет.» – «Можно отметить, что годы жизни Еноха соответствуют количеству дней солнечного года»⁷⁷.

«24. И ходил Енох пред Богом; и не стало его, потому что Бог взял его.» – «Он исчез таинственным образом, как Илия (4Цар. 2,11) и как Отрок Господень (Ис. 53,8)»⁷⁸. «Позже он станет значимой фигурой в иудейской традиции и примером благочестия (Сир. 44,16; 49,14). Ему будут предписано авторство нескольких апокрифических книг (см. Иуд. 14-15)»⁷⁹. Согласно новозаветному откровению Енох и Илия будут предтечами второго славного пришествия Господня (Откр. 11).

«28. Ламех жил сто восемьдесят два года и родил сына, 29. и нарёк ему имя: Ной, сказав: он утешит нас в работе нашей и в трудах рук наших при возделывании земли, которую проклял Господь». – «Имя «Ной» происходит от древнееврейского глагола «утешать, восстановить» (*nht*, ср. Ис 40,1) и говорит о том, что Бог через Ноя заново возродит и восстановит человечество»⁸⁰.

⁷⁵ Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 41-42.

⁷⁶ *La Bible TOB*, CERF/SBF, p. 59-60.

⁷⁷ *La Bible TOB*, CERF/SBF, p. 60.

⁷⁸ *La Bible TOB*, CERF/SBF, p. 60.

⁷⁹ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 36.

⁸⁰ *La Bible TOB*, CERF/SBF, p. 60.

6. Глава 6

6.1. Сыны Божии и дочери человеческие. Развращение человечества

«1. Когда люди начали умножаться на земле и родились у них дочери, 2. тогда сыны Божии увидели дочерей человеческих, что они красивы, и брали их себе в жены, какую кто избрал. 3. И сказал Господь: не вечно Духу Моему быть пренебрегаемым человеками; потому что они плоть; пусть будут дни их сто двадцать лет. 4. В то время были на земле исполины, особенно же с того времени, как сыны Божии стали входить к дочерям человеческим, и они стали рождать им: это сильные, издревле славные люди.

5. И увидел Господь, что велико развращение человеков на земле, и что все мысли и помышления сердца их были зло во всякое время; 6. и раскаялся Господь, что создал человека на земле, и восскорбел в сердце Своём. 7. И сказал Господь: истреблю с лица земли человеков, которых Я сотворил, от человека до скотов, и гадов и птиц небесных истреблю, ибо Я раскаялся, что создал их. 8. Ной же обрёл благодать пред очами Господа».

Комментарий:

Этот отрывок яхвистской традиции труден для толкования. «Священный автор вспоминает древнее народное предание о великанах, (древнеевр. *Nephilim*), или Титанах, родившихся от союза между смертными и бессмертными небесными существами. ... он говорит о дерзком и злом нраве этих людей, ставших

причиной потопа»⁸¹.

«1. Когда люди начали умножаться на земле и родились у них дочери, 2. тогда сыны Божию увидели дочерей человеческих, что они красивы, и брали их себе в жены, какую кто избрал». – «Поздний иудаизм, а также первые христианские толкователи в «сынах Божиих» видели ангелов. Но, начиная с IV века, в виду учения о бестелесности ангелов святые отцы истолковали «сынов Божиих» как представителей благочестивой расы сифитов, а «дочерей человеческих» как женщин каинитов»⁸².

«Согласно книге Еноха (апокрифического произведения 2 в. до Р.Х.) «сыны Божию» – это духовные существа (ср 2 Петр 2,4 и прим к Быт. 1,26). Они вошли в преступный союз с женщинами земли и научили их волшебству и заклинаниям. От этого «явилось великое нечестие» (Енох 7-8). Это толкование было принято Филоном и многими Отцами Церкви (как напр. Иустин, Ириней, Тертуллиан. Амфросий)»⁸³.

Некоторые экзегеты плодом союза сынов Божиих с дочерьми человеческими видят считают начало многобожия. «Поскольку брак в Библии нередко обозначает единение с Богом, т.е. веру, (Ос 2,16; Еф. 5,22-33), в браке духов и людей можно усматривать символ зародившегося язычества, с его почитанием демонов, языческих богов, магий и волхованиями: человек пытается проникнуть в тайны мира независимо от воли Творца»⁸⁴.

«3. И сказал Господь: не вечно Духу Моему быть пренебрегаемым человеками; потому что они плоть; пусть

⁸¹ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 36.

⁸² *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 36.

⁸³ *Библия*, Брюссель, Жизнь с Богом, 1989, с. 1857.

⁸⁴ *Ibid.*

будут дни их сто двадцать лет». – Единение между двумя ветвями человечества заразило сифитов нечестием. По причине распространения греха Бог уменьшает человеческую жизнь до 120 лет. «Сына Божии смешиваются с дочерьми человеческими, чем стирается грань между добром и злом и даётся полный простор господству низших, чувственных интересов плоти в ущерб высшим интересам духа»⁸⁵.

«4. В то время были на земле исполины, особенно же с того времени, как сыны Божии стали входить к дочерям человеческим, и они стали рождать им: это сильные, издревле славные люди». – «Предпотопное человечество именуется «исполинами», в подлиннике «нефилимами» (nephilim). Хотя, действительно, в Писании этот термин иногда служит обозначением великанов или гигантов (Числ. 13,33), но основное значение этого корня «разрушать, ниспровергать», а в инфинитивной форме – «заставить падать, соблазнять, развращать». Отсюда, гораздо правильнее будет в этих первобытных «нефилим» видеть не столько людей, отличавшихся необыкновенной физической силой и ростом, сколько лиц, сознательно поправших всякую правду и дерзких тиранов»⁸⁶.

«5. И увидел Господь, что велико развращение человеков на земле, и что все мысли и помышления сердца их были зло во всякое время; 6. и раскаялся Господь, что создал человека на земле, и восскорбел в сердце Своём. 7. И сказал Господь: истреблю с лица земли человеков, которых Я сотворил, от человека до скотов, и гадов и птиц небесных истреблю, ибо Я

⁸⁵ Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 45.

⁸⁶ Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 46.

раскаялся, что создал их». – Здесь мы встречаемся с живописным стилем яхвиста, богатым антропоморфизмами: *«и раскаялся Господь ... и восскорбел в сердце Своём»*.

Бог решил обновить человечество через потоп. Грех и злоба человеческого рода были настолько велики, что вполне соответствовали такому жестокому наказанию. К тому же судьба человека тесно связана с окружающей его природой: «При этом печальную участь человека, по приговору божественного суда, должен был разделить и весь окружающий его мир живых существ, так как между судьбой человека и жизнью природы, по учению Писания, существует самая тесная, нравственная связь; отсюда, падение и восстание человека соответствующим образом отражается и на всей остальной твари»⁸⁷.

«8. Ной же обрёл благодать пред очами Господа». – «Характерное для яхвиста выражение (ср. Быт. 18,3 ; 19,19 ; 30,27...), свойственное его богословию»⁸⁸.

6.2. Потоп. События, предварившие потоп

«9. Вот житие Ноя:

Ной был человек праведный и непорочный в роде своём; Ной ходил пред Богом. 10. Ной родил трёх сынов: Сима, Хама и Иафета. 11. Но земля растлилась пред лицом Божиим, и наполнилась земля злодеяниями. 12. И воззрел Бог на землю, и вот, она растленна, ибо всякая плоть извратила путь свой на земле.

13. И сказал Бог Ною: конец всякой плоти пришёл пред

⁸⁷ Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 47.

⁸⁸ La Bible TOB, CERF/SBF, p. 61.

лице Моё, ибо земля наполнилась от них злодеяниями; и вот, Я истреблю их с земли. 14. Сделай себе ковчег из дерева гофер; отделения сделай в ковчеге и осмоли его смолою внутри и снаружи. 15. И сделай его так: длина ковчега триста локтей; ширина его пятьдесят локтей, а высота его тридцать локтей. 16. И сделай отверстие в ковчеге, и в локоть сведи его вверху, и дверь в ковчег сделай с боку его; устрой в нем нижнее, второе и третье жильё.

17. И вот, Я наведу на землю потоп водный, чтоб истребить всякую плоть, в которой есть дух жизни, под небесами; все, что есть на земле, лишится жизни. 18. Но с тобою Я поставлю завет Мой, и войдёшь в ковчег ты, и сыновья твои, и жена твоя, и жены сынов твоих с тобою. 19. Введи также в ковчег из всех животных, и от всякой плоти по паре, чтоб они остались с тобою в живых; мужеского пола и женского пусть они будут. 20. Из птиц по роду их, и из скотов по роду их, и из всех пресмыкающихся по земле по роду их, из всех по паре войдут к тебе, чтобы остались в живых. 21. Ты же возьми себе всякой пищи, какою питаются, и собери к себе; и будет она для тебя и для них пищею. 22. И сделал Ной все: как повелел ему Бог, так он и сделал».

Комментарий:

«Библейский рассказ о потопе состоит из двух параллельных рассказов: один принадлежит яхвисту, он полон живых красок и выражений; другой – священнической традиции, он более точен, продуман и, как следствие, более сух. Окончательный составитель библейского текста с уважением отнёсся к обеим источникам, и соединив их вместе, не тсал удалять те места, которые не согласны

друг с другом»⁸⁹.

Таблица расположения двух литературных источников
повествования о потопе⁹⁰

Традиция яхвиста	Священническая традиция
6, 5-8	6, 9-22
7, 1-5	7, 6-11
7, 7-10 (переработана)	7, 13-16 ^a
7, 12	7, 18-21
7, 16 ^b	7, 24
7, 17	8, 1-2 ^a
7, 22-23	8, 3 ^b -5
8, 2 ^b -3 ^a	8, 13 ^a
8, 6-12	8, 14-19
8, 13 ^b	9, 1-17
8, 20-22	

«Потоп ... его библейское описание дошло до нас в двух редакциях: «яхвисткой» и «священнической», и каждая из них имеет свою особую перспективу. Например, послушание Ноя призыву Бога описывается дважды (6,22 ; 7,5), также дважды говорится о том, что Ной вошёл в ковчег (7,7.13), дважды упоминаются животные (6,19 ; 7,2). Живой язык яхвиста говорит о жертве Богу, которую Тот принимает, что имеет счастливые последствия для человечества. Господь ниспосылает Ноя Своё благословение и обещает отныне не наводить потоп, каким бы ни было развращение человеческого сердца. Священническая традиция

⁸⁹ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 37.

⁹⁰ *Ibid.*

более описывает построение ковчега, сравнивая его, тем самым, с храмом завета, который устанавливает Бог с человечеством через Ноя (9,1-17). В тексте видны небольшие обработки и вставки, соединяющие воедино два разных рассказа (напр. 7,3^b.8)»⁹¹.

«12. И воззрел Бог на землю, и вот, она растленна, ибо всякая плоть извратила путь свой на земле». – «Буквально: всякая плоть вела себя «оторвано» (от нравственных правил), потому Бог и «оторвал» её от земли. Таков закон возмездия»⁹².

«14. Сделай себе ковчег из дерева гофер; отделения сделай в ковчеге и осмоли его смолою внутри и снаружи».

«...ковчег...» – «На древнеевр. *téba*, термин обозначающий ящик, и более широко – корабль»⁹³.

«...из дерева гофер...» – «На древнеевр. *gôfèr* – неизвестная порода»⁹⁴.

«...отделения сделай в ковчеге...» – Имеется иной вариант чтения: **«...тростником обложки ковчег...»**⁹⁵. «Отделения» (*qinnim*) можно прочесть и как «тростник» (*qânîm*), который кстати упоминается в вавилонском рассказе о потопе. Геродот упоминает о том, что древние египтяне употребляли тростник для того, чтобы конопатить швы свои лодок и кораблей»⁹⁶.

В Септуагинте 14 стих имеет несколько иной вариант: **«14. Итак сделай себе корабль (ящик, сундук) из прямоугольных досок дерева; корабль ты сделаешь с ячейками, и конопатить его**

⁹¹ *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 60.

⁹² *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 61.

⁹³ Ibid.

⁹⁴ Ibid.

⁹⁵ *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 61.

⁹⁶ Ibid.

смолой изнутри и снаружи».⁹⁷ – «Греческое слово *kibōtós* – короб, переводя древнееврейское *tēbāh*, явно соответствует форме параллелепипеда, в виде которого было построено данное жилое сооружение в несколько этажей. ... Это же слово употреблено для описания ковчега Завета, где были положены скрижали Моисея (Исх. 25,10; Лев. 16,2; Числ. 3,31; Вт. 10,1 и др.), тогда как древнееврейский употребляет здесь иное слово: *'arōn*. Такое лексическое совпадение позволяет предположить наличие богословской параллели между ковчегом Ноя и ковчегом Завета, ибо оба предназначены для спасения. В Новом Завете при упоминании Ковчега Ноя, употребляется то же греческое слово *kibōtós*, короб, спасший «восемь душ от воды» и ставший прообразом христианского спасения в крещении» (1 Р 3,20-21) »⁹⁸.

«15. И сделай его так: длина ковчега триста локтей; ширина его пятьдесят локтей, а высота его тридцать локтей». – «Это описание вовсе не соответствует описанию классического корабля с носовой частью, кормой и палубой. Оно скорее напоминает описание храмовой архитектуры»⁹⁹. Стоит отметить, что локоть – это недостаточно устойчивая метрическая система. Но всё же даже при этом, если считать длину однако локтя равной 45 см., то размеры ковчега будут следующими: 134 метра длины, 22,3 метра ширины, и 13,4 метра высоты. Это будет соответствовать объёму 40 тысяч кубических метров и водоизмещению в 13,960 тонн. Такие размеры позволят ковчегу взять на борт порядка 553 железнодорожных вагона, что будет

⁹⁷ *La Bible d'Alexandrie. Le Pentateuque*, Paris, CERF, p. 151.

⁹⁸ *La Bible d'Alexandrie. Le Pentateuque*, Paris, CERF, p. 150.

⁹⁹ *La Bible TOB*, CERF/SBF, p. 61.

соответствовать примерно 125,280 животным размером с овцу¹⁰⁰.



Noah's Ark

Volume: 1,396,000 Cubic Feet
Gross Tonnage: 13,960 Tons
Capacity: 522 Railroad stock cars
or 125,280 Sheep-sized animals



¹⁰⁰ См: Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 41. Иллюстр. 1.

«16а. И сделай отверстие в ковчеге, и в локоть сведи его вверху,» – «Смысл не совсем ясен. Речь идёт скорее всего о том, что крыша ковчеге имела наклон в один локоть, благодаря чему воды ливня стекали вниз»¹⁰¹.

«16б. и дверь в ковчег сделай с боку его; устрой в нем нижнее, второе и третье жилище». – «Как и в месопотамских храмах, вход находился с длинной стороны»¹⁰².

«20. Из птиц по роду их, и из скотов по роду их, и из всех пресмыкающихся по земле по роду их, из всех по паре войдут к тебе, чтобы остались в живых». – «Неразумные животные тесно связаны с судьбой и спасением человека, зло которого заразило всё творение (Быт. 6,13). Эта мысль близка апостолу Павлу (Рим. 8,19-22)»¹⁰³.

7. Глава 7

7.1. События, предварившие потоп

«1. И сказал Господь Ною: войди ты и все семейство твое в ковчег, ибо тебя увидел Я праведным предо Мною в роде сем; 2. и всякого скота чистого возьми по семи, мужского пола и женского, а из скота нечистого по два, мужского пола и женского; 3. также и из птиц небесных по семи, мужского пола и женского, чтобы сохранить племя для всей земли, 4. ибо чрез семь дней Я буду изливать дождь на землю сорок дней и сорок ночей; и истреблю все существующее, что Я создал, с лица земли. 5. Ной сделал все, что Господь повелел ему.

6. Ной же был шестисот лет, как потоп водный пришёл на землю».

¹⁰¹ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 37.

¹⁰² *La Bible TOB*, CERF/SBF, p. 61.

¹⁰³ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 37.

Комментарий:

«2. и всякого скота чистого возьми по семи, мужеского пола и женского, а из скота нечистого по два, мужеского пола и женского;» – «Если священническая версия говорит только о паре животных для сохранения вида (Быт. 6,19-20), то яхвистская версия говорит ещё о семи животных чистого вида, которых нужно будет принести в жертву (Быт. 8,20-21)»¹⁰⁴.

«6. Ной же был шестисот лет, как потоп водный пришёл на землю». – «Ной поверил Богу и начал работу; постройка продолжалась около ста лет (между 500 и 600 годами жизни Ноя). (Еврейское предание говорит, что строительство ковчега продолжалось 120 лет.) Но за это продолжительное время никто из людей не вразумился и не раскаялся. Все только смеялись, не понимая, для чего на суше может понадобится такое огромное сооружение. Иисус Христос сказал: что события потопы прообразовали собой последний Суд над человечеством: *«Но, как было во дни Ноя, так будет и в пришествие Сына Человеческого: ибо, как во дни перед потопом ели, пили, женились и выходили замуж, до того дня, как вошёл Ной в ковчег, и не думали, пока не пришёл потоп и не истребил всех, — так будет и пришествие Сына Человеческого»* (Мф. 24, 37-39)¹⁰⁵.

7.2. Ной входит в ковчег

«7. И вошёл Ной и сыновья его, и жена его, и жены сынов его с ним в ковчег от вод потопы. 8. И из скотов чистых и из скотов нечистых, и из птиц, и из всех пресмыкающихся по земле 9. по паре, мужеского пола и женского, вошли к Ною в

¹⁰⁴ *La Bible TOB, CERF/SBF, p. 62.*

¹⁰⁵ АНДРОСОВА (В.А.), *Библия для всех. Курс 30 уроков. Том I, Ветхий Завет.* Москва, ДАРЪ, 2016, с. 68.

ковчег, как Бог повелел Ною. 10. Чрез семь дней воды потопа пришли на землю.

11. В шестисотый год жизни Ноевой, во второй месяц, в семнадцатый день месяца, в сей день разверзлись все источники великой бездны, и окна небесные отворились; 12. и лился на землю дождь сорок дней и сорок ночей.

13. В сей самый день вошёл в ковчег Ной, и Сим, Хам и Иафет, сыновья Ноевы, и жена Ноева, и три жены сынов его с ними. 14. Они, и все звери по роду их, и всякий скот по роду его, и все гады, пресмыкающиеся по земле, по роду их, и все летающие по роду их, все птицы, все крылатые, 15. и вошли к Ною в ковчег по паре от всякой плоти, в которой есть дух жизни; 16. и вошедшие мужеский и женский пол всякой плоти вошли, как повелел ему Бог.

И затворил Господь за ним».

Комментарий :

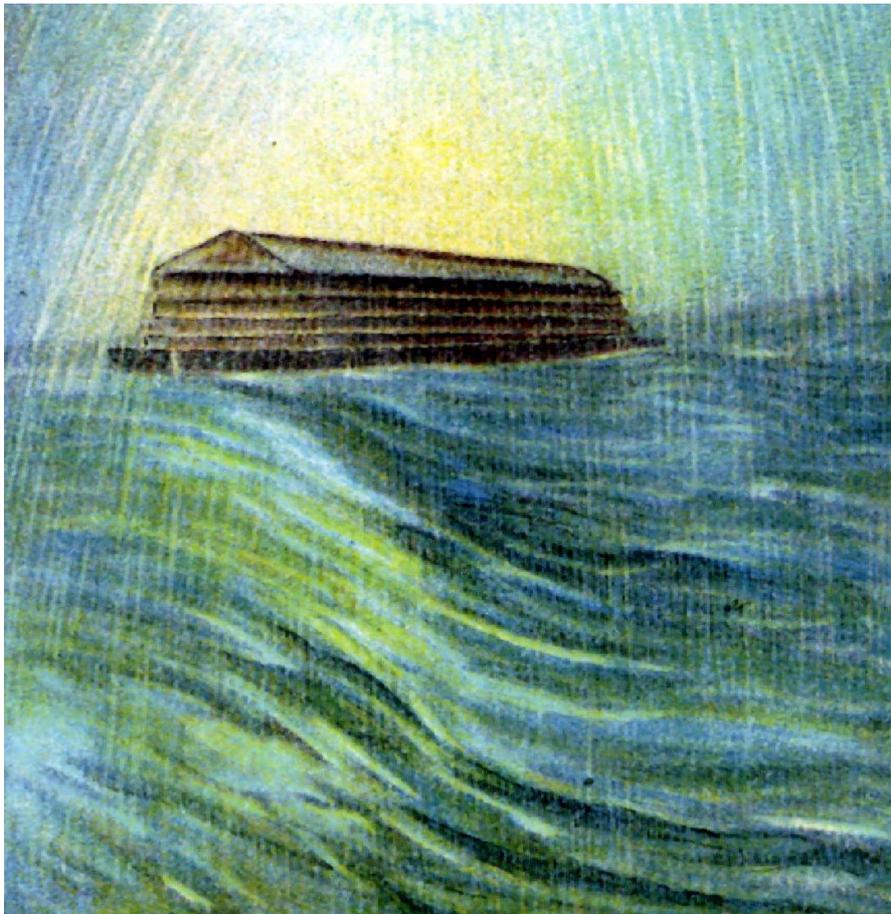
«12...в сей день разверзлись все источники великой бездны, и окна небесные отворились; 12. и лился на землю дождь сорок дней и сорок ночей». – «Воды снизу и воды сверху разрушают сдерживающие их барьеры, установленные Богом (Быт. 1,7). Хаос и неустройство возвращаются вновь. Согласно яхвисту потоп произошёл по причине ливневого потока»¹⁰⁶.

7.3. Потоп

«17. И продолжалось на земле наводнение сорок дней, и умножилась вода, и подняла ковчег, и он возвысился над землёю; 18. вода же усиливалась и весьма умножалась на земле, и ковчег плавал по поверхности вод. 19. И усилилась вода на

¹⁰⁶ *La Bible de Jérusalem, CERF, 1990, p. 37.*

земле чрезвычайно, так что покрылись все высокие горы, какие есть под всем небом; 20. на пятнадцать локтей поднялась над ними вода, и покрылись горы. 21. И лишилась жизни всякая плоть, движущаяся по земле, и птицы, и скоты, и звери, и все гады, ползающие по земле, и все люди; 22. все, что имело дыхание духа жизни в ноздрях своих на суше, умерло. 23. Истребилось всякое существо, которое было на поверхности земли; от человека до скота, и гадов, и птиц небесных, — все истребилось с земли, остался только Ной и что было с ним в ковчеге. 24. Вода же усиливалась на земле сто пятьдесят дней».



Комментарий:

Стихи 20-23: Стоит не забывать, что Библия описывает праисторические события, которые сложно вписать в обычную для нас хронологию развития Земли и жизни на ней. Основной вопрос: покрыл ли потом весь земной шар, или только землю, на которой проживал человеческий род того периода (Ближний Восток и Месопотамию)? В принципе, ответ на этот вопрос не столь важен, ибо главное состоит том, что человеческая раса была полностью истреблена, за исключением Ноя и его семейства, и что Ной спас в ковчеге тех животных, который вошли вместе с ним¹⁰⁷.

8. Глава 8

8.1. Спад воды

«1. И вспомнил Бог о Ное, и о всех зверях, и о всех скотах, бывших с ним в ковчеге; и навёл Бог ветер на землю, и воды остановились. 2. И закрылись источники бездны и окна небесные, и перестал дождь с неба. 3. Вода же постепенно возвращалась с земли, и стала убывать вода по окончании ста



пятидесяти дней. 4. И остановился ковчег в седьмом месяце, в семнадцатый день месяца, на горах Араратских. 5. Вода постоянно убывала до десятого месяца; в первый день десятого месяца показали верхи гор.

6. По прошествии сорока дней Ной открыл сделанное им

¹⁰⁷ Voir: *Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 52-53.*

окно ковчега 7. и выпустил ворона, который, вылетев, отлетал и прилетал, пока осушилась земля от воды. 8. Потом выпустил от себя голубя, чтобы видеть, сошла ли вода с лица земли, 9. но голубь не нашёл места покоя для ног своих и возвратился к нему в ковчег, ибо вода была ещё на поверхности всей земли; и он простёр руку свою, и взял его, и принял к себе в ковчег. 10. И помедлил ещё семь дней других и опять выпустил голубя из ковчега. 11. Голубь возвратился к нему в вечернее время, и вот, свежий масличный лист во рту у него, и Ной узнал, что вода сошла с земли. 12. Он помедлил ещё семь дней других и выпустил голубя; и он уже не возвратился к нему.

13. Шестьсот первого года к первому дню первого месяца иссякла вода на земле;

и открыл Ной кровлю ковчега и посмотрел, и вот, обсохла поверхность земли.

14. И во втором месяце, к двадцать седьмому дню месяца, земля высохла».



Комментарий:

«14. И во втором месяце, к двадцать седьмому дню месяца, земля высохла». – «Согласно «священнической» литературной традиции потоп длился год и десять дней (согласно греческому тексту – ровно один год). В «яхвистской» традиции он продолжался 40 дней: одна неделя предшествовала потопу, и три недели потоп длился»¹⁰⁸.

8.2. Выход из ковчега

«15. И сказал Бог Ною: 16. выйди из ковчега ты и жена твоя, и сыновья твои, и жены сынов твоих с тобою; 17. выведи с собою всех животных, которые с тобою, от всякой плоти, из птиц, и скотов, и всех гадов, пресмыкающихся по земле: пусть разойдутся они по земле, и пусть плодятся и размножаются на земле. 18. И вышел Ной и сыновья его, и жена его, и жены сынов его с ним; 19. все звери, и все гады, и все птицы, все движущееся по земле, по родам своим, вышли из ковчега.

20. И устроил Ной жертвенник Господу; и взял из всякого скота чистого и из всех птиц чистых и принёс во всесожжение на жертвеннике. 21. И обонял Господь приятное благоухание, и сказал Господь в сердце Своём: не буду больше проклинать землю за человека, потому что помышление сердца человеческого — зло от юности его; и не буду больше поражать всего живущего, как Я сделал:

**22. впредь во все дни земли
сеяние и жатва,
холод и зной,
лето и зима,**

¹⁰⁸ *La Bible TOB, CERF/SBF, p. 64.*

**день и ночь
не прекратятся».**

Комментарий :

«21б. ... не буду больше проклинать землю за человека, потому что помышление сердца человеческого — зло от юности его;...» – Библейский язык имеет свою собственную терминологию. Сердце человека, согласно Библии, это не просто физический орган его тела. Сердце соответствует скорее тому, что мы сейчас называем человеческой душой: «Сердце человека отличается от всего видимого в человеке, и, главным образом, от его тела. В нём находятся все духовные способности человека и сама его личность. В нём рождаются мысли, чувства, слова, решения, поступки. Бог знает человеческое сердце до его самых скрытых глубин (1Цар. 16,7 ; Пс. 17,3 ; 44,22 ; Иер. 11,20). Сердце является центром религиозной совести и нравственной жизни человека (Пс. 51,12.19 ; Иер. 4,4+ ; 31,31-33+ ; Иез. 36,26). В своём сердце человек ищет Бога (Втор. 4,29 ; Пс. 105,3 ; 119,2.10) ; слышит Его (2Цар. 3,9 ; Сир. 3,29 ; Ос. 2,16 ; Втор. 30,14) ; он им Его чувствует (1Цар. 12,20 .24) ; прославляет Его (Пс. 111,1) ; любит (Втор. 6,5). Простое, прямое и чистое сердце не имеет ни какой задней мысли, ни какого двоедушия, ни какой театральности относительно Бога и своих ближних »¹⁰⁹.

«21с. ... и не буду больше поражать всего живущего, как Я сделал: 22. впредь во все дни земли сеяние и жатва, холод и зной, лето и зима, день и ночь не прекратятся». – Никогда более Бог не наведёт на человечество такой катастрофы, в которой оно погибнет всё полностью. «Законы существования мира незыблемо

¹⁰⁹ La Bible de Jérusalem, CERF, 1990, p. 39.

установлены навсегда. Бог знает, что сердце человека остаётся недобрый и испорченным, но несмотря на это он подаёт возможность спасения и спасает вместе с людьми, желающими этого, всё своё творение, ведя его к тому, к чему Он хочет Сам»¹¹⁰.

9. Глава 9

9.1. Новый мировой порядок

«1. И благословил Бог Ноя и сынов его и сказал им: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю. 2. да страшатся и да трепещут вас все звери земные, и все птицы небесные, все, что движется на земле, и все рыбы морские: в ваши руки отданы они; 3. все движущееся, что живёт, будет вам в пищу; как зелень травную даю вам все; 4. только плоти с душою её, с кровью её, не ешьте; 5. Я взыщу и вашу кровь, в которой жизнь ваша, взыщу её от всякого зверя, взыщу также душу человека от руки человека, от руки брата его;

**6. кто прольёт кровь человеческую,
того кровь прольётся рукою человека:
ибо человек создан
по образу Божию;**

7. вы же плодитесь и размножайтесь, и распространяйтесь по земле, и умножайтесь на ней.

8. И сказал Бог Ною и сынам его с ним: 9. вот, Я поставляю завет Мой с вами и с потомством вашим после вас, 10. и со всякою душою живою, которая с вами, с птицами и со скотами, и со всеми зверями земными, которые у вас, со всеми вышедшими из ковчега, со всеми животными земными; 11.

¹¹⁰ Ibid.

поставляю завет Мой с вами, что не будет более истреблена всякая плоть водами потопа, и не будет уже потопа на опустошение земли.

12. И сказал Бог: вот знамение завета, который Я поставляю между Мною и между вами и между всякою душою живою, которая с вами, в роды навсегда: 13. Я полагаю радугу Мою в облаке, чтоб она была знамением завета между Мною и между землею. 14. И будет, когда Я наведу облако на землю, то явится радуга в облаке; 15. и Я вспомню завет Мой, который между Мною и между вами и между всякою душою живою во всякой плоти; и не будет более вода потопом на истребление всякой плоти. 16. И будет радуга в облаке, и Я увижу её, и вспомню завет вечный между Богом и между всякою душою живою во всякой плоти, которая на земле.

17. И сказал Бог Ною: вот знамение завета, который Я поставил между Мною и между всякою плотью, которая на земле».

Комментарий:

«2. да страшатся и да трепещут вас все звери земные, и все птицы небесные, все, что движется на земле, и все рыбы морские: в ваши руки отданы они; 3. все движущееся, что живёт, будет вам в пищу; как зелень травную даю вам все;» – «Вновь человек получает благословение. Вновь от становится царём творения, как это было в начале. Но от ныне это не мирное царствование. В обновлённом потопом мире будет взаимная борьба за существование в пищевой цепочке: животный мир будет бороться с человеком, а люди – сами между собой. Райский мир возвратится только в времена царствования Мессии (Ис.

11,6+)»¹¹¹.

Бог вручает человеку не только власть над животным миром, но и даёт разрешение на вкушения мяса животных, что связано с заметно ослабевшей плодотворностью земли после потопа.

«4. только плоти с душою её, с кровью её, не ешьте;» – «Кровь в древности символизировала тайну жизни, которой владеет один только Бог ... Благоговейное отношение к этой тайне исключало употребление крови в пищу»¹¹².

«5. Я взыщу и вашу кровь, в которой жизнь ваша, взыщу её от всякого зверя, взыщу также душу человека от руки человека, от руки брата его; 6. кто прольёт кровь человеческую, того кровь прольётся рукою человека: ибо человек создан по образу Божию;» – «Только единому Богу принадлежит право жизни, ибо только один Он является её подателем. Человек не имеет никакого права посягать на жизнь другого человека, и даже на свою собственную¹¹³. В противном случае он посягнёт на образ Божий, которым является всякий человек»¹¹⁴.

«7. вы же плодитесь и размножайтесь, и распространяйтесь по земле, и умножайтесь на ней.» – Здесь также имеется игра слов в древнееврейском оригинале: «распространяйтесь» – *rebû*, и «умножайтесь» (иной перевод «владейте») – *redû*¹¹⁵.

¹¹¹ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 39.

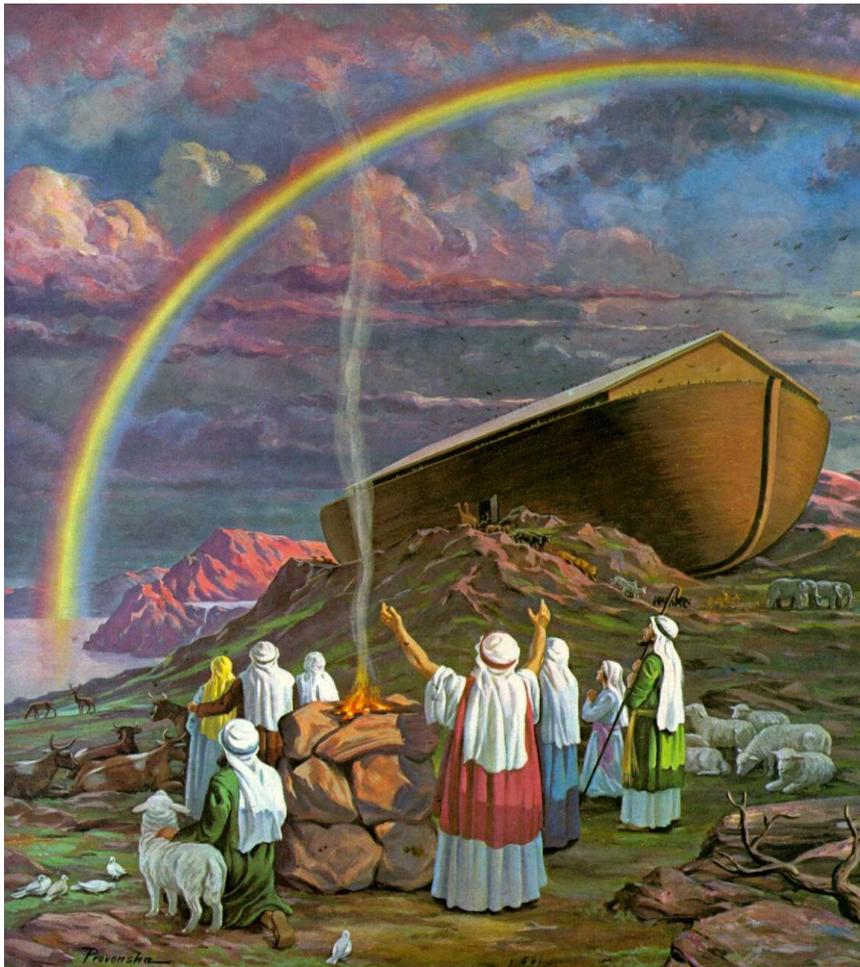
¹¹² Библия, Брюссель, Жизнь с Богом, 1989, с. 1858-1859.

¹¹³ Ibid. с. 61.

¹¹⁴ *La Bible TOB*, CERF/SBF, p. 64.

¹¹⁵ См: *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 39.

«12. И сказал Бог: вот знамение завета, который Я поставляю между Мною и между вами и между всякою душою живою, которая с вами, в роды навсегда: 13. Я полагаю радугу Мою в облаке, чтоб она была знамением завета между Мною и между землёю». – «Согласно священнической литературной традиции каждый Божий завет сопровождается каким-нибудь видимым знаком: для Ноя и всего человечества, спасшихся от потопа – радуга, для Авраама и его народа – обрезание, как знак избрания (быт. 17), во время создания скинии Моисеем – процветший жезл Аарона, как знак прощения согрешений (Числ. 17,25)»¹¹⁶.



¹¹⁶ La Bible TOB, CERF/SBF, p. 64.

9.2. Ной и сыновья

«18. Сыновья Ноя, вышедшие из ковчега, были: Сим, Хам и Иафет. Хам же был отец Ханаана. 19. Сии трое были сыновья Ноевы, и от них населилась вся земля.

20. Ной начал возделывать землю и насадил виноградник; 21. и выпил он вина, и опьянел, и лежал обнажённым в шатре своём. 22. И увидел Хам, отец Ханаана, наготу отца своего, и выйдя рассказал двум братьям своим. 23. Сим же и Иафет взяли одежду и, положив ее на плечи свои, пошли задом и покрыли наготу отца своего; лица их были обращены назад, и они не видали наготы отца своего. 24. Ной проспался от вина своего и узнал, что сделал над ним меньший сын его, 25. и сказал:

проклят Ханаан;

раб рабов

будет он у братьев своих.

26. Потом сказал:

благословен Господь Бог Симов;

Ханаан же будет рабом ему;

27. да распространит Бог Иафета,

и да вселится он в шатрах Симовых;

Ханаан же будет рабом ему.

28. И жил Ной после потопа триста пятьдесят лет. 29. Всех же дней Ноевых было девятьсот пятьдесят лет, и он умер».

Комментарий:

«Этот отрывок полностью принадлежит яхвистской традиции»¹¹⁷.

¹¹⁷ *La Bible TOB, CERF/SBF, p. 65.*

«18. Сыновья Ноя, вышедшие из ковчега, были: Сим, Хам и Иафет. Хам же был отец Ханаана. 19. Сии трое были сыновья Ноевы, и от них населилась вся земля». – «Что касается значения имён его (Ноя) сыновей, то, согласно наиболее принятому толкованию, слово «Сим» значит «знак, помета, имя»; слово «Хам», вероятно, значит «жгучий, чёрный, тёмный, смуглый», и слово «Иафет» означает «распространение»¹¹⁸. И вероятно Ханаан, сын Хама, был рождён в ковчеге, во время потопа¹¹⁹.

«20. Ной начал возделывать землю и насадил виноградник; 21. и выпил он вина, и опьянел, и лежал обнажённым в шатре своём». – «Человечество развивает земледелие, поскольку животноводство было развито раньше (см. Быт.4)»¹²⁰. Вероятно это было связано с ослаблением флоры на земле после потопа.

«Праведный Ной первым насаждает виноград, и он же становится первой жертвой опьянения. Это говорит о двойственном характере цивилизации, которая таит в себе многие опасности»¹²¹.

«22. И увидел Хам, отец Ханаана, наготу отца своего, и выйдя рассказал двум братьям своим.» – Уважение к родителям связано с уважением к Богу. Эта заповедь получит оформление более позже, при Моисее. Хам высказал презрение к своему отцу. Это начало греха в семье Ноя¹²². К тому же, увидев наготу отца, Хам предлагает своим братьям высказать то же презрение к отцу.

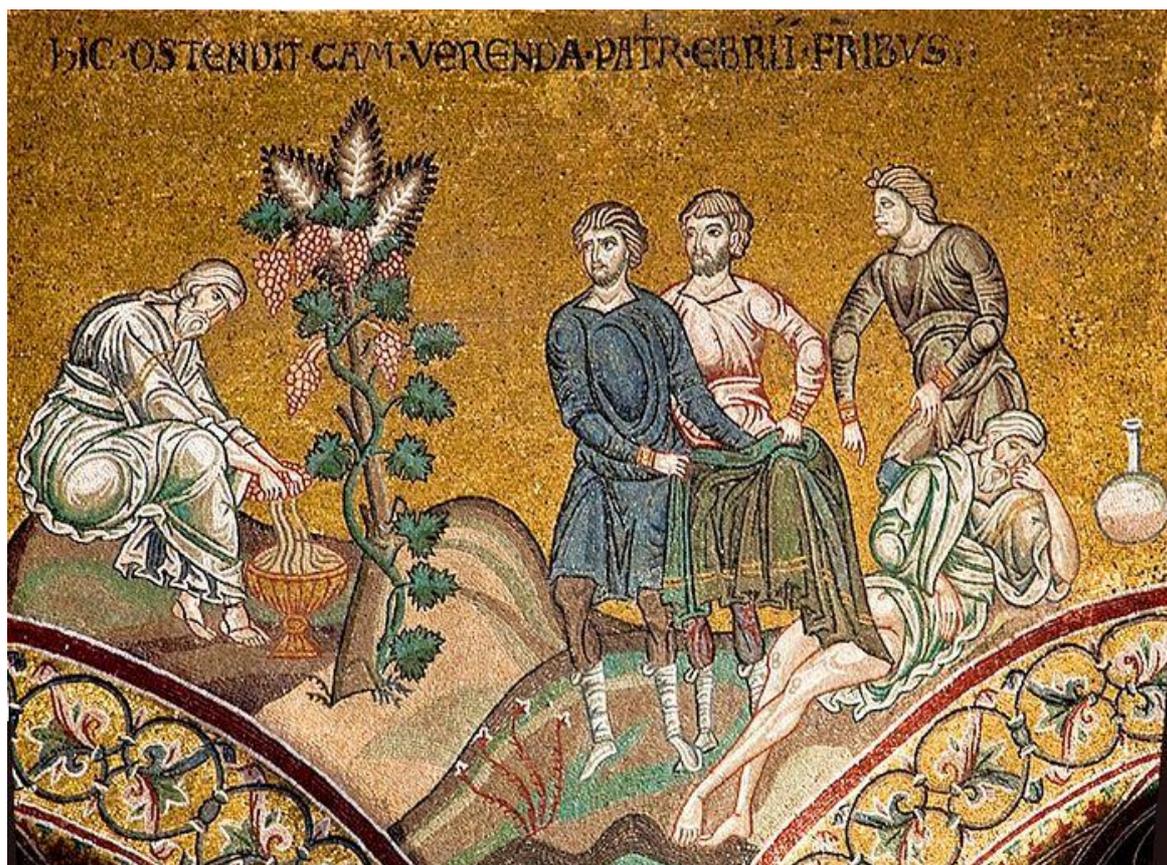
¹¹⁸ Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 63.

¹¹⁹ См: Ibid.

¹²⁰ *La Bible TOB*, CERF/SBF, p. 65.

¹²¹ Библия, Брюссель, Жизнь с Богом, 1989, с. 1859.

¹²² Voir : АНДРОСОВА (В.А.), Библия для всех. Курс 30 уроков. Том I, Ветхий Завет. Москва, ДАРЪ, 2016, с. 70.



«24. Ной проспался от вина своего и узнал, что сделал над ним меньший сын его,» – В 18 стихе имя Хама стоит на втором месте, что предполагает, будто Хам был средним сыном. Но стих 24 уточняет, что он был именно третьи и последним сыном Ноя¹²³.

«25. и сказал: проклят Ханаан; раб рабов будет он у братьев своих.» – Интересно то, что Ной не прокликает своего сына Хама, но прокликает сына Хама Ханаана. Скорее всего наготу Ноя первым увидел именно Ханаан, который затем и рассказал это своему отцу, не высказавшего должного уважения к Нюю¹²⁴.

«С XVI века до Р.Х. «Ханааном» называется народность, проживающая на берегу средиземного моря Палестины. Яхвист ставит в близкое родство Ханаана и Хама. Хам, в свою очередь одно

¹²³ Voir: *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 40.

¹²⁴ Voir: *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 40.

из имён, означающих «Египет» (*Kéti*), который с XVI по XII века господствовал над этим регионом»¹²⁵.

«26. Потом сказал: благословен Господь Бог Симов; Ханаан же будет рабом ему; 27. да распространит Бог Иафета, и да вселится он в шатрах Симовых; Ханаан же будет рабом ему». –

«Благословения и проклятия родоначальников имеют особую силу, они ложатся на глав семей, но достигают их глубоких потомков. Потомки Ханаана будут подчинены потомкам Сима, предка Авраама и израильтян, которые стали избранным народом под покровом Яхве, а также потомкам Иафета, которые займут места симитов. В рамках Палестины исторически это пророчество реализовалось во времена царствования Саула и Давида, когда израильтяне и филистимляне доминировали над жителями Ханаана.

Многие из святых отцов в пророчестве над Иафетом видели будущее вхождение язычников (иафетов) в христианскую Церковь, зародившуюся изначально в среде евреев (семитов)»¹²⁶.

«История действительно дала полное оправдание этого пророчества. Так, потомки Ханаана были умерщвлены и обращены в рабство евреями при Иисусе Навине, во время завоевания им земли обетованной (Ис.Нав. 9,2). ... А другие отрасли хамитов – финикияне и в особенности ефиопляне были покорены племенами Иафета – персами, греками, римлянами. ... Бог откровения – Иегова, впервые называется собственным Богом Сима. Это означает, что потомство Сима будет стоять в особых, исключительно близких отношениях к Иегове, в качестве родоначальников богоизбранного

¹²⁵ *La Bible TOB*, CERF/SBF, p. 65.

¹²⁶ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 40.

еврейского народа... Потомству Иафета предрекалось самое широкое распространение по лицу земли; и действительно, ... оно заселило большую часть Азии, почти всю Европу и Америку. ... Комментаторы обращают внимание на различие божеских имён в двух последних стихах: в благословении Симу Бог назван Иеговой, т.е. Богом завета и откровений, в благословении же Иафета – Элогимом, т.е. универсальным Владыкой и Творцом мира. Количественному распространению иафетов отвечает и его интеллектуальное превосходство: метафизика Индии, философия Греции, стратегика Рима и вся мировая цивилизация обязана своим существованием и процветанием, главным образом, гению иафетитов»¹²⁷.

10. Глава 10

10.1. Заселение земли

1. Вот родословие сынов Ноевых: Сима, Хама и Иафета. После потопа родились у них дети.

2. Сыны Иафета: Гомер, Магог, Мадай, Иаван, Фувал, Мешех и Фирас. 3. Сыны Гомера: Аскеназ, Рифат и Фогарма. 4. Сыны Иавана: Елиса, Фарсис, Киттим и Доданим. 5. От сих населились острова народов в землях их,

каждый по языку своему, по племенам своим, в народах своих.

6. Сыны Хама: Хуш, Мицраим, Фут и Ханаан. 7. Сыны Хуша: Сева, Хавила, Савта, Раама и Савтеха. Сыны Раамы: Шева и Дедан.

¹²⁷ Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 65-66.

8. Хуш родил также Нимрода: сей начал быть силен на земле. 9. Он был сильный зверолов пред Господом; потому и говорится: сильный зверолов, как Нимрод, пред Господом. 10. Царство его вначале составляли: Вавилон, Эрех, Аккад и Халне, в земле Сеннаар. 11. Из сей земли вышел Ассур, и построил Ниневию, Реховофир, Калах. 12. И Ресен между Ниневию и между Калахом; это город великий.

13. От Мицраима произошли Лудим, Анамим, Легавим, Нафтухим, 14. Патрусим, Каслухим, откуда вышли Филистимляне, и Кафторим.

15. От Ханаана родились: Сидон, первенец его, Хет, 16. Иевусей, Аморея, Гергесей, 17. Евей, Аркей, Синей, 18. Арвадей, Цемарей и Химарей. В последствии племена Ханаанские рассеялись. 19. И были пределы Хананеев от Сидона к Герару до Газы, отсюда к Садому, Гаморре, Адме и Цевоиму до Лаши.

20. Это сыны Хамовы, по племенам их, по языкам их, в землях их, в народах их.

21. Были дети и у Сима, отца всех сынов Еверовых, старшего брата Иафетова.

22. Сыны Сима: Елам, Асур, Арфаксад, Луд, Арам. 23. Сыны Арама: Уц, Хул, Гефер и Маш.

24. Арфаксад родил Салу, Сала родил Евера. 25. У Евера родились два сына; имя одному: Фалек, потому что во дни его земля разделена; имя брата его: Иоктан. 26. Иоктан родил Алмодада, Шалефа, Хацармавефа, Иераха, 27. Гадорама, Узала, Диклу, 28. Овала, Авимаила, Шеву, 29. Офира, Хавилу и Иовава. Все эти сыновья Иоктана. 30. Поселения их были от Меши до Сефара, горы восточной.

31. Это сыновья Симовы по племенам их, по языкам их, в землях их, по народам их.

32. Вот племена сынов Ноевых, по родословию их, в народах их. От них распространились народы по земле после потопа».

Комментарий :

«Под видом генеалогической таблицы эта глава содержит описание народов, сгруппированных не столько по их этнической принадлежности, сколько по их исторической роли и географическому местонахождению: сыновья Иафета населяют Малую Азию и средиземноморские острова; сыновья Хама – южные страны: Египет, Намибию, Аравию, Ханаан, страны в которых максимально проявилось египетское господство; между двумя этими группами мы видим потомство Сима: эламиты, ассирийцы, арамеи и предки евреев. Таблица принадлежит священнической традиции, за исключением некоторых вкраплений (стихи: 8-19, 21, 24-30), вносящих в неё некоторые поправки. Резюмируя знания, которые могли иметь евреи к VIII-VII векам до Р.Х. об обитаемой земле, составитель этой генеалогической таблицы подчёркивает единство человеческого рода, имеющего общий корень, но ныне разделённого на племена и группы. Такое расселение (Быт. 10,32) является прежде всего исполнением благословения о заселении всей земли (Быт. 9,1). Рассказ о Вавилонской башне (Быт. 11,1-9) вносит в этническое и языковое разделение народов оттенок наказания: но такова уж вся мировая история цивилизаций, на арене которой сила Божия и человеческое лукавство являются

основными двигателями прогресса»¹²⁸.

«2. Сыны Иафета: Гомер, Магог, Мадай, Иаван, Фувал, Мешех и Фирас. 3. Сыны Гомера: Аскеназ, Рифат и Фогарма. 4. Сыны Иавана: Елиса, Фарсис, Киттим и Доданим». – «Согласно этой «священнической» традиции потомками Иафета являются: киммерийцы (Гомер) восточной Малой Азии, лидийцы Гига (Магог), мидяне (Мадай), ионийские греки (Иаван), скифы (Аскеназ), киприоты (Елиса), испанцы (Фарсис), родосцы (Киттим и Додним)»¹²⁹.

«5. От сих населились острова народов в землях их, каждый по языку своему, по племенам своим, в народах своих.» – «Имеются ввиду острова и земли побережья средиземноморья»¹³⁰.

«6. Сыны Хама: Хуш, Мицраим, Фут и Ханаан. 7. Сыны Хуша: Сева, Хавила, Савта, Раама и Савтеха. Сыны Раамы: Шева и Дедан.» – «Согласно этому текст потомки Хама заселили Нубию и Эфиопию (Хуш), Египет (Мицраим), Ливию (Фут). К им также относятся племена северной Аравии»¹³¹.

«8. Хуш родил также Нимрода: сей начал быть силен на земле. 9. Он был сильный зверолов пред Господом; потому и говорится: сильный зверолов, как Нимрод, пред Господом. 10. Царство его вначале составляли: Вавилон, Эрех, Аккад и Халне, в земле Сеннаар. 11. Из сей земли вышел Асур, и построил Ниневию, Реховофир, Калах. 12. И Ресен между Ниневию и между Калахом; это город великий. 13. От Мицраима произошли Лудим, Анамим, Легавим, Нафтухим, 14. Патрусим,

¹²⁸ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 40.

¹²⁹ *La Bible TOB*, CERF/SBF, p. 66.

¹³⁰ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 40.

¹³¹ *La Bible TOB*, CERF/SBF, p. 66.

Каслухим, откуда вышли Филистимляне, и Кафторим.» – Эта часть текста принадлежит «яхвисту». Она повествует о потомках Иафета. «Стихи 8-14 повествуют о потомках Иафета, согласно яхвистской традиции. Во всяком случае здесь речь идёт о иной ветви потомков Куша, с которыми связаны большие города Месопотамии и главным образом Ассирии: Ассур, Ниневия, Нимруд (Калах), бывшие преемственно её столицей»¹³².

« 9б. ... сильный зверолов, как Нимрод, пред Господом.» – «Самое имя «Нимрод» ... означает «бунтовщик, мятежник, возмутитель»¹³³. «Сильный» по древнеевр. «*guibborîm*». Это же слово было употреблено, чтобы охарактеризовать великанов «Нефелимов» (Быт. 6,4). Вполне можно предположить, что Нимрод олицетворяет возвращение в род человеческий греха и гордости¹³⁴. Вероятно именно Нимрод был царём Вавилона, в тот праисторический период, когда человечество решило построить Вавилонскую башню.

«10б. ... в земле Сеннаар». – «Земля Сеннар (евр. Шиннар) – южное Двуречье или Шумер, где развилась древнейшая городская цивилизация Востока. Именно там появилась письменность, календарь, начатки математики, астрономии и медицины. Города Эрех (Урук) и Аккад открыты в наши дни археологами»¹³⁵.

«15. От Ханаана родились: Сидон, первенец его, Хет, 16. Иевусей, Аморей, Гергесей, 17. Евей, Аркей, Синеи, 18. Арвадей, Цемарей и Химарей. В последствии племена Ханаанские

¹³² *La Bible TOB, CERF/SBF*, p. 66.

¹³³ *Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 72.*

¹³⁴ См: *Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 73.*

¹³⁵ *Библия, Брюссель, Жизнь с Богом, 1989, с. 1859.*

рассеялись. 19. И были пределы Хананеев от Сидона к Герару до Газы, отсюда к Садому, Гаморре, Адме и Цевоиму до Лаши. 20. Это сыны Хамовы, по племенам их, по языкам их, в землях их, в народах их.» – «Согласно традиции «яхвиста» потомки Ханаана (хананеи) включают в себя Финикию ..., часть сирийского побережья и Палестину, вплоть до долины Иордана»¹³⁶.

«15 ...Хет» – «Этническое наименование «хетты» (потомки Хета) в Библии часто означает народ не израильского происхождения, проживавший в Сиро-Палестине, а не народ великой империи хеттов Анатолии, исчезнувший к 1200 г. до Р.Х. Но вполне возможно, что именно здесь яхвист упоминает именно хеттов Анатолии, о которые были довольно известны»¹³⁷.

«16. Иевусей...» – «Иевусеи – народ населявший Иерусалим до захвата его Давидом»¹³⁸.

«21. Были дети и у Сима, отца всех сынов Еверовых, старшего брата Иафетова. 22. Сыны Сима: Елам, Асур, Арфаксад, Луд, Арам. 23. Сыны Арама: Уц, Хул, Гефер и Маш.» – «Согласно «священнической» традиции потомкам Сима принадлежат древний Иран (Элам), Ассирия. Народность хурритов из Верхней Месопотамии (Арфаксад – их город на востоке Тигра), Лидия и арамеи Сирии, даже Трансиордания вместе с таинственной землёй Уц, известной из книги Иова»¹³⁹.

«24. Арфаксад родил Салу, Сала родил Евера. 25. У Евера родились два сына; имя одному: Фалек, потому что во дни его земля разделена; имя брата его: Иоктан. 26. Иоктан родил

¹³⁶ La Bible TOB, CERF/SBF, p. 67.

¹³⁷ Ibid.

¹³⁸ Ibid.

¹³⁹ La Bible TOB, CERF/SBF, p. 67.

Алмодада, Шалефа, Хацармавефа, Иераха, 27. Гадорама, Узала, Диклу, 28. Овала, Авимаила, Шеву, 29. Офира, Хавилу и Иовава. Все эти сыновья Иоктана. 30. Поселения их были от Мешу до Сефара, горы восточной. 31. Это сыновья Симовы по племенам их, по языкам их, в землях их, по народам их. – «Не принимая во внимание некоторые нюансы, традиция яхвиста относит к семитам хурритов Арфаксада, евреев, южных семитов и такие арабские племена как известные сабеи (3Цар. 10), население региона Хадрамаут (*Haçarmaweth*) на юге аравийского полуострова и регион Офир, известный своим золотом»¹⁴⁰.

«...Сала родил Евера.» – «Того самого патриарха, имя которого впоследствии было усвоено богоизбранному народу еврейскому. Само по себе это имя означает человека, перешедшего через реку (пришельца) и, следовательно, заключает в себе мысль о переселении этого патриарха из-за какой-то реки, вероятно, реки Евфрата»¹⁴¹.

11. Глава 11

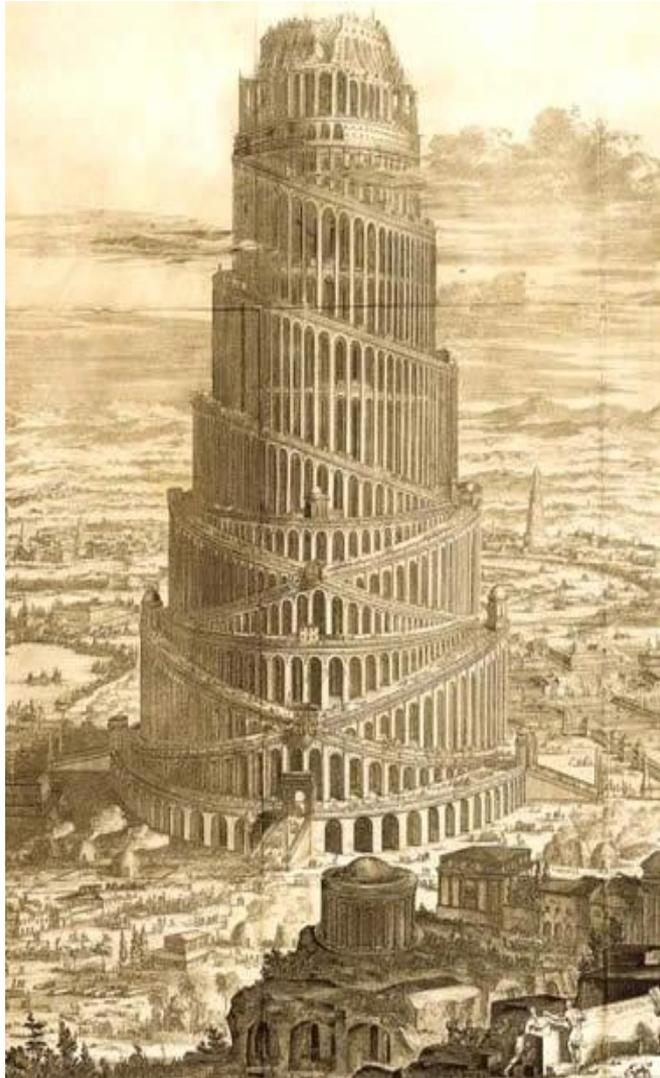
11.1. Вавилонская башня

«1. На всей земле был один язык и одно наречие. 2. Двинувшись с востока, они нашли в земле Сеннаар равнину и поселились там. 3. И сказали друг другу: наделаем кирпичей и обожжём огнём. И стали у них кирпичи вместо камней, а земляная смола вместо извести. 4. И сказали они: построим себе город и башню, высотой до небес, и сделаем себе имя, прежде нежели рассеемся по лицу всей земли.

¹⁴⁰ Ibid.

¹⁴¹ Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 78.

5. И сошёл Господь посмотреть город и башню, которые строили сыны человеческие. 6. И сказал Господь: вот, один народ, и один у всех язык; и вот что начали они делать, и не отстанут они от того, что задумали делать; 7. сойдём же и смешаем там язык их, так чтобы один не понимал речи другого. 8. И рассеял их Господь оттуда по всей земле; и они перестали строить город. 9. Посему дано ему имя: Вавилон, ибо там смешал Господь язык всей земли, и оттуда рассеял их Господь по всей земле.»



Комментарий:

Из этого библейского текста видно, что различие языков – наказание Божией человечеству. Хотя мы видим, что согласно предыдущей главе различие языков уже существовало (Быт. 10, 5.20.31).

Объяснение этому следующее. Предыдущая 10 глава принадлежит «священнической традиции», тогда как глава 11 – «яхвистской». Вероятно что она была сдвинута предыдущей

главой, содержащей «таблицу всех народов» и при окончательной композиции всего библейского текста уступила ей своё место.

«2. Двинувшись с востока, они нашли в земле Сennaар равнину и поселились там.» – «Согласно Быт. 10,10 Нимрод был царём страны Сennaар, а Вавилон – одной из его столиц»¹⁴².

«3. И сказали друг другу: наделаем кирпичей и обожжём огнём. И стали у них кирпичи вместо камней, а земляная смола вместо извести.» – «В отличие от израильтян, вавилоняне не имели в изобилии такого строительного материала как камень, зато имели в своём распоряжении большие залежи битума, которым пользовались при строительстве своих ступенчатых храмов-башен зиккуратов. Такие высокие храмы были необходимы для того, что согласно месопотамской мифологии верховный бог Ану живёт на самых возвышенных высотах неба»¹⁴³. Один из самых высоких вавилонских храмов назывался «Этеменанки» и достигал высоты 90 метров¹⁴⁴.

«4. И сказали они: построим себе город и башню, высотой до небес, и сделаем себе имя, прежде нежели рассеемся по лицу всей земли.» – «Этот стих указывает, что человечество испытывало необходимость иметь некий центр единства. И вместо Бога таким центром становится идея земного политико-религиозного империализма, воплощением которой становится Вавилон»¹⁴⁵.

«5. И сошёл Господь посмотреть город и башню, которые строили сыны человеческие. 6. И сказал Господь: вот, один

¹⁴² La Bible TOB, CERF/SBF, p. 67.

¹⁴³ La Bible TOB, CERF/SBF, p. 68.

¹⁴⁴ См: АНДРОСОВА (В.А.), Библия для всех. Курс 30 уроков. Том I, Ветхий Завет. Москва, ДАРЪ, 2016, с. 71.

¹⁴⁵ La Bible TOB, CERF/SBF, p. 68.

народ, и один у всех язык; и вот что начали они делать, и не отстанут они от того, что задумали делать; 7. сойдём же и смешаем там язык их, так чтобы один не понимал речи другого. 8. И рассеял их Господь оттуда по всей земле; и они перестали строить город.» – «В попытке грандиозной постройки «яхвист» видит выражение безумной гордости. Башня и город выступают в одном контексте. Это осуждение городской цивилизации (ср. Быт. 4,17+)»¹⁴⁶.

«Они (люди) горделиво полагали, что сами смогут достичь небес, и этим бросили вызов Богу»¹⁴⁷.

В стихе 7-ом Бог обращается Сам к Себе, как то было при творении человека¹⁴⁸.

«9. Посему дано ему имя: Вавилон, ибо там смешал Господь язык всей земли, и оттуда рассеял их Господь по всей земле.» – «Высмеивая претензию вавилонян на всемирное господство, библейский автор связывает топоним «Вавилон» (то есть «Врата богов» *Bab-ilani*) с корнем глагола *bâlal*, что значит «смешать, запутать, усложнить». Во 2-й главе книги Деяний апостольских это «смещение языков» было преодолено в чуде Пятидесятницы»¹⁴⁹.

«Слово «Вавилон» (Бабилу, или Бабили) означает «Врата Божии». Именование города «Вавилоном», по всей видимости, является анахронизмом, то есть хронологической неточностью. По оценкам историков, Вавилон как крупный город появляется много позже, через столетие после эпохи Авраама. Но именование

¹⁴⁶ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 41.

¹⁴⁷ АНДРОСОВА (В.А.), *Библия для всех. Курс 30 уроков. Том I, Ветхий Завет*. Москва, ДАРЪ, 2016, с. 71.

¹⁴⁸ См: *Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1*, С.-Петербург, 1904, с. 81.

¹⁴⁹ *La Bible TOB*, CERF/SBF, p. 68.

«Вавилон» употреблено неслучайно – именно в этой области Древнего мира впоследствии зарождались империи, насильно объединявшие разные народы, принуждая их «говорить на одном языке». Вавилон в Библии стал символом соединения людей для зла и восстания против Бога»¹⁵⁰.

11.2. Патриархи после потопа

«10. Вот родословие Симы:

Сим был ста лет и родил Арфаксада, чрез два года после потопа; 11. по рождении Арфаксада Сим жил пятьсот лет и родил сынов и дочерей.

12. Арфаксад жил тридцать пять лет и родил Салу. 13. По рождении Салы Арфаксад жил четыреста три года и родил сынов и дочерей.

14. Сала жил тридцать лет и родил Евера. 15. По рождении Евера Сала жил четыреста три года и родил сынов и дочерей. 16. Евер жил тридцать четыре года и родил Фалека. 17. По рождении Фалека Евер жил четыреста тридцать лет и родил сынов и дочерей.

18. Фалек жил тридцать лет и родил Рагава. 19. По рождении Рагава Фалек жил двести девять лет и родил сынов и дочерей.

20. Рагав жил тридцать два года и родил Серуха. 21. По рождении Серуха Рагав жил двести семь лет и родил сынов и дочерей.

22. Серух жил тридцать лет и родил Нахора. 23. По рождении Нахора Серух жил двести лет и родил сынов и

¹⁵⁰ АНДРОСОВА (В.А.), *Библия для всех. Курс 30 уроков. Том I, Ветхий Завет.* Москва, ДАРЪ, 2016, с. 72.

дочерей.

24. Нахор жил двадцать девять лет и родил Фарру. 25. По рождении Фарры Нахор жил сто девятнадцать лет и родил сынов и дочерей.

26. Фарра жил семьдесят лет и родил Аврама, Нахора и Арана.

27. Вот родословие Фарры: Фарра родил Аврама, Нахора и Арана. Аран родил Лота.

28. И умер Аран при Фарре, отце своём, в земле рождения своего, в Уре Халдейском. 29. Аврам и Нахор взяли себе жён; имя жены Аврамовой: Сара; имя жены Нахоровой: Милка, дочь Арана, отца Милки и отца Иски. 30. И Сара была неплодна и бездетна.

31. И взял Фарра Аврама, сына своего, и Лота, сына Аранова, внука своего, и Сару, невестку свою, жену Аврама, сына своего, и вышел с ними из Ура Халдейского, чтобы идти в землю Ханаанскую; но, дойдя до Харрана, они остановились там.

32. И было дней жизни Фарры двести пять лет, и умер Фарра в Харране».

Комментарий

«Вновь, начиная со стихов 10-27 и 31-32 продолжается «священническая» традиция текста, прерванная предыдущей главой. Это продолжение генеалогии 5-й главы. Но теперь, горизонт сужается и речь идёт строго о предках Авраама. Стихи 28-30 принадлежат «яхвистской» традиции»¹⁵¹.

«Можно отметить уменьшение продолжительности жизни

¹⁵¹ *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 40.

человека, что является знаком увеличения зла в человечестве. Но цифры, фигурирующие в Самарянском Пятикнижии и в Септуагинте заметно отличаются от масоретского текста»¹⁵².

Годы жизни патриархов: Сим – 600 лет, Арфаксад – 438 лет, Сала – 433 года, Евер – 464 года, Фалек – 239 лет, Рагав – 239 лет, Серух – 230 лет, Нахор – 148 лет, Фарра – 205 лет.

Выше мы уже указали, что от патриарха Евера произошло этническое наименование «евреи».

«27. Вот родословие Фарры: Фарра родил Аврама, Нахора и Арана. Аран родил Лота.» – История Лота будет связана с гибелью грешных городов Содома и Гоморры. Лот является родоначальником моавитян и аммонитян¹⁵³.

«28. И умер Аран при Фарре, отце своём, в земле рождения своего, в Уре Халдейском.» – «Это особенно важная библейская деталь, показывающая, что отечеством Авраама была далёкая страна – земля Ура Халдейского ... в области южной Вавилонии (недалеко от Персидского полуострова). Такая тесная этнографическая связь родоначальника еврейского народа с древней Халдеей, а через неё и с Вавилонией и Ассирией, имеет весьма важное значение и даёт наилучшее объяснение тому удивительному согласию, которое наблюдается между повествованием библейской первоистории и древнейшими традициями Халдеи, или между первыми главами книги Бытия и данными «халдейского гезиса»¹⁵⁴.

«29. Аврам и Нахор взяли себе жён; имя жены Аврамовой: Сара; имя жены Нахоровой: Милка, дочь Арана, отца Милки и

¹⁵² *La Bible TOB*, CERF/SBF, p. 68.

¹⁵³ См: *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990, p. 40.

¹⁵⁴ *Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 84.*

отца Иски.» – Нахор – прадед Ревеки, жены сына Авраама Исаака¹⁵⁵.

«31. И взял Фарра Аврама, сына своего, и Лота, сына Аранова, внука своего, и Сару, невестку свою, жену Аврама, сына своего, и вышел с ними из Ура Халдейского, чтобы идти в землю Ханаанскую; но, дойдя до Харрана, они остановились там.» – Фарра эмигрировал со своей семьёй из Вавилонии в Сирию. Город Харан находится на севере современной Сирии. «Автор здесь нам не объясняет мотивов переселения Фарры из его отечественной земли, но в ином месте (Быт. 15,7) он и сам отчасти указывает, а другие писатели и прямо говорят, что это было сделано им в силу особого божественного поведения (Неем. 9,7; Деян. 7, 3-4)»¹⁵⁶.

«32. И было дней жизни Фарры двести пять лет, и умер Фарра в Харране». – «Даже и самому Фарре, как тронутому идолопоклонством (Иис. Нав. 24,2), не суждено было видеть земли обетованной, а определено умереть на пути к ней – в Харанне»¹⁵⁷.

Согласно иудейской традиции, Фарра зарабатывал на хлеб тем, что изготовлял идолов: «Рабби Хиия, внук рабби Ады из Яффо [сказал]: Фара был идолопоклонником. Однажды он вышел из лавки, и сказал Аврааму продавать [идолов]. Зашёл один покупатель. (Авраам) спросил его: «Сколько тебе лет?» [Покупатель] ответил: «Пятьдесят» или «Шестьдесят». Тогда Авраам ответил: «Ему шестьдесят лет, а он хочет почитать статую возрастом в один день!» Клиенту стало стыдно и он ушёл. Однажды одна женщина вошла в лавку с корзиной муки. Она сказала: «Это

¹⁵⁵ См: Ibid.

¹⁵⁶ Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 85.

¹⁵⁷ Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1, С.-Петербург, 1904, с. 85.

для твоих богов». Авраам поблагодарил. А когда жена ушла, он взял палку и разбил всех идолов, за исключением самого большого, в руки которого и вложил эту палку. Вернулся его отец и спросил его, что произошло? [Авраам] ответил: «Разве я утаю от моего отца то, что произошло? К нам пришла одна женщина, которая принесла муки и попросила меня передать её в дар этим богам. Когда я преподнёс им это дар, один из богов сказал: «Сначала мне!» Другой ответил: «Нет, мне!» Тогда поднялся самый большой идол и сказал: «Нет, мне!» и разбил всех остальных». [Фарра] сказал: « Смейшься надо мной ? Как они могли всё это сделать ? » [Авраам] Ответил: « А твои уши, не слышали ли того, что только что сказали твои уста ? » (Aggada)¹⁵⁸



¹⁵⁸ <https://fr.wikipedia.org/wiki/Terah>

12. Приложение 1:

Сравнение библейского откровения о сотворении мира с языческой мифологией

Да, действительно, литературное оформление библейского текста происходило не без влияния культуры Древнего Востока. Однако библейское Откровение вовсе не копировало его и тотально от него не зависело, оно внесло многие абсолютно новые утверждения и верования, идущие в разрез с окружающим его языческим миром. Ниже приводится таблица сравнения библейского и языческого учения о нетварном и тварном мире, согласно АНДРОСОВА (В.А.), *Библия для всех. Курс 30 уроков. Том I. Ветхий Завет*, Москва, Даръ, 2016, с. 48.

Характерные положения языческой мифологии	Библейское откровение Шестиднева
Множественность богов, одни порождают других; разные поколения вступают между собой в борьбу	Бог един
Материя существовала вечно; сами боги постепенно «выделились» из первозданного хаоса – из «богини-материи»	Материя была сотворена Богом
Мир возникает как бы «сам собой», в результате естественных процессов «развёртывания» первой материи	Мир возник по воле благого Бога, который пожелал дать жизнь множеству существ
Стихии, небесные светила и некоторые животные являются божествами	Стихии, небесные светила и животные сотворены Богом, их существование подвластно Ему

Антропоморфное изображение богов; наш земной мир боги творят как своего рода «ремесленники» – из подручных материалов	Мир сотворён словом Бога; Бог – принципиально отличен от мира
Основное внимание уделено происхождению богов	Особое внимание уделено сотворению человека как вершины творения
Сотворение человека произошло наряду с прочими живыми существами	Сотворение человека было особым действием Бога – человек создан по образу Бога
Человек был создан для определённых практических целей – для почитания богов и работы на них, «кормления» богов жертвами	Человек и мир созданы Богом по Его благой воле, а не по какой-либо необходимости; человек – своего рода связующее звено между Богом и миром
Женщина была создана отдельно	Бог сотворил человека как «мужчину и женщину» (Быт. 1:27)



13. Приложение 2:

Промысл Божий в отношении злых духов и происхождение зла

(ДАВЫДЕНКОВ (Олег, иерей), *Догматическое богословие*,

Москва, ПСТГУ, 2015, с. 258-268)

«а) Действительность бытия злых духов.

Из книги Бытия (1 гл.) мы знаем, что все творение "хорошо весьма". Это есть надвременная характеристика всего творения, творение вышло из рук Божиих, и поэтому оно — благо. Возникает вопрос: откуда в мире зло? ... духовный опыт человечества, в особенности человечества христианского, однозначно свидетельствует, что зло не есть просто некоторый недостаток, несовершенство природы. Зло имеет свою собственную активность.

Ответ на вопрос о природе зла нам даёт Сам Господь Иисус Христос в ... в молитве Господней. Молитва "Отче наш" заканчивается прошением избавить нас от лукавого. Лукавый не есть нечто, не есть сущность, это некто, некоторая личность. Поэтому зло есть не природа, а состояние природы, или точнее говоря, состояние воли, ложно направленной по отношению к Богу. В. Н. Лосский (стр. 251) даёт такое определение зла: "Зло — это состояние, в котором пребывает природа личностных существ, отвернувшихся от Бога".

На основании Свщ. Писания возможно дать следующее определение злых духов или падших ангелов: это личные, свободноразумные бесплотные существа, по собственной воле отпавшие от Бога, сделавшиеся злыми и образовавшие особый) враждебный Богу и добру, мир, однако, зависимый от Бога.

Свщ. Писание не оставляет нам никаких сомнений в том, что злые духи существуют в действительности. Это не просто образы, в которых персонифицируется безличностное зло. Примеров в Свщ. Писании

достаточно: 3 глава книги Бытия — искушение прародителей; в книге Левит (16 гл.) говорится о злом духе Аззелле; во Втор. 32, 17 о языческих жертвах говорится как о жертвах, приносимых бесам. Сам Господь Иисус Христос в Своих поучениях говорит о демонах как о реально существующих и не только говорит, но изгоняет их и повелевает ими.

Мир, который образовали отпавшие от Бога духи, не есть хаос. Он имеет чёткую организацию и даже, можно сказать, иерархию. ...

Господь называет мир падших духов царством в Мф. 12, 26. Единоличным главою этого царства является некоторый ДУХ, который в Свщ. Писании имеет несколько названий. Он называется сатаною (Мф. 12) ("сатана, сатан", по-еврейски — "противящийся"), диаволом (diabolos, греч. "клеветник"), Веельзевулом, князем бесовским (исторически Веельзевул — это название одного из ханаанских Божеств, которое упоминается в 4 книге Царств). Именуется он также "древним змием", "драконом". Господь Иисус Христос в Ин. 12, 31 называет его "князем мира сего". Это указывает на то, что он обладает некоторой реальной властью, и наш падший мир находится в значительной степени во власти этого духа. Ап. Павел (2 Кор. 4, 4), учитывая претензии дьявола на власть над этим миром, называет его "богом века сего"; в Еф. 2, 2 ап. Павел называет его "князем, господствующим в воздухе". Крайняя враждебность этого мира и его главы по отношению к Богу выражается в словах Самого Христа, Который главу царства падших духов прямо называет "врагом" (Мф. 13, 24-25).

б) падение злых духов.

Свщ. Писание очень скупо говорит о падении ангелов, потому что подробности этого падения не имеют непосредственного отношения к

делу нашего спасения. Поэтому Свщ. Писание ограничивается лишь некоторыми общими указаниями, вполне достаточными, чтобы увериться в том, что первоначально эти духи были существами добрыми, а затем по собственной воле отпали от Бога. Ап. Иуда говорит, что Бог "Ангелов, не сохранивших своего достоинства, но оставивших свое жилище, соблюдает в вечных узах, под мраком, на суд великого дня" (Иуд. 6). Господь Иисус Христос (Лк. 10, 18) говорит, что Он "видел сатану, спавшего с неба, как молния". Говоря о падении Сатаны, или Денницы (одно из наименований этого злого духа), св. Иоанн Дамаскин замечает, что "ему последовало и с ним ниспало бесчисленное множество подчиненных ему духов". Каково число падших духов, мы не знаем, также как не знаем каково число ангелов вообще, не знаем мы и как соотносится их число с числом ангелов добрых.

Именно диавол является начальником зла и греха в мире. "Кто делает грех, тот от диавола, потому что сначала диавол согрешил" (1 Ин. 3, 8).

Сущность падения ангелов есть гордость, об этом говорится в Сир. 10, 15: "начало греха — гордость". Состояние духов после падения хорошо описывается у В.Н. Лосского (стр. 252): "Позиция Люцифера обнажает перед нами корень всякого греха — гордость, которая есть бунт против Бога. Тот, кто первый был признан к обожению по благодати, захотел быть богом сам по себе. Корень греха — это жажда самообожения, ненависть к благодати. Оставаясь независимым от Бога в самом своём бытии, ибо бытие его создано Богом, мятежный дух начинает ненавидеть бытие, им овладевает неистовая страсть к уничтожению, жажда какого-то немислимого небытия. Но открытым для него остаётся только мир земной, и поэтому он силится разрушить в

нем Божественный план, и, за невозможностью уничтожить творение, хотя бы исказить его. Драма, начавшаяся в небесах, продолжается на земле, потому что ангелы, оставшиеся верными, непреступно закрывают небеса перед ангелами падшими".

в) место обитания злых духов.

В Свщ. Писании оно обычно называется словами "ад", "преисподняя" или "бездна", но есть и другие места, где "водятся" эти духи. Во-первых, "воздух", в Еф. 6, 12 говорится о сатане как о князе, господствующем в воздухе. В Ветхом Завете встречается название "поднебесная". Сатана говорит (Иов. 1, 7), что он обошёл всю поднебесную. Эти слова свт. Феофан Затворник толкует следующим образом (Беседа на Послание к Ефессям): «Обыкновенный образ перевода и толкования слова "поднебесный" означает, что духи летают в воздухе, и как воздух обнимает нас повсюду, так повсюду окружают нас и духи злобы и непрестанно приступают к нам, как комары в сыром месте».

Отрицание бытия злых духов — это не безобидное частное богословское мнение. На Западе, в протестантском и даже в католическом богословии многие сегодня просто отрицают реальное бытие злых духов и дьявола как личностных существ. Логическое развитие этой мысли неизбежно приводит к отрицанию грехопадения и, следовательно, тайны Искупления. Св. прав. Иоанн Кронштадтский в своём дневнике за 1899 год записал: "Упорное неверие в бытие злых духов есть настоящее беснование, ибо идёт наперекор Божественному Откровению. Отрицающий злого духа человек уже поглощён дьяволом"».

г) искажение природы падших духов.

Природа падших духов есть природа ангельская, и вследствие

этого они обладают многими свойствами и способностями, которыми обладают ангелы вообще. В частности, они обладают обширным ведением, отчасти ведением будущего, обладают значительным могуществом и силой. Они несомненно существа личностные. Ап. Иаков говорит, что они веруют в Бога и даже трепещут (Иак. 2, 19).

Основное их чувство в отношении к Богу и Его творению есть ненависть, а в отношении человека — зависть: "Завистью диавола вошла в мир смерть, и испытывают все, принадлежащие к уделу его" (Прем. 2, 24).

Господь наш Иисус Христос говорит, что диавол был "человекоубийца от начала" (Ин. 8, 44) и называет диавола "отцом лжи". Имеется в виду не лживость, как умение или желание говорить неправду, а ложь как онтологическое свойство, как| полная противоположность истине.

Воля падших духов направлена только ко злу, хотя они и сохраняют формальную свободу: из многих зол они могут выбрать какое-нибудь одно, но выбирать между добром и злом они уже неспособны. Покаяние для них невозможно. Вопрос о возможности для них покаяния в прошлом в Предании решается неоднозначно. Некоторые считают, что с момента падения для духов уже не было возможности покаяния. Согласно другому мнению, такая возможность была утрачена злыми духам после соблазнения человека. Но всеми однозначно признается, что после того, как диавол соблазнил первых людей, покаяние для злых духов невозможно.

д) злобная деятельность падших духов в мире.

Злые духи очень "трудолюбивы", они непрестанно борются за осуществление своих идеалов и делают это как на социальном, так и на индивидуальном уровне. На уровне общественном деятельность злых

духов состоит в стремлении распространить своё царство. В чем конкретно выражается это стремление? Например, в искушении прародителей, в установлении духовной власти над земными царствами. В Мф. 4, 8-9 сатана говорит, что власть над земными царствами принадлежит ему. Возможно, что по привычке он преувеличивает, однако, эта власть все-таки значительна, иначе Господь и не назвал бы его "князем мира сего".

Одним из самых могущественных средств для распространения царства падших духов является язычество. В Пс. 37 говорится, что язычники приносили своих сыновей и дочерей в жертву бесам. Особенно ярким проявлением бесовского влияния в мире являются различные сатанинские учения, теософия, оккультизм.

Несомненно, что ереси и расколы в Церкви, гонения на Церковь также инспирируются духами злобы. Пытаясь распространять своё царство, они противодействуют Царству Божию и стремятся его разрушить. Во время земной жизни Спасителя сатана искушал Его в пустыне, использовал в своих целях книжников, фарисеев, даже пытался действовать через апостола Петра (Мф. 16). В конце концов, сатана овладел Иудой (Ин. 13). Падшие духи противодействуют распространению Евангелия, в Мф. 13 Господь говорит о диаволе как о враге, который всевает плевелы там, где Господь сеет доброе семя. Особенно царство сатаны усилится при конце мира, когда, согласно Откр. 20, 7, сатана будет освобождён из своей темницы.

Помимо того, что падшие духи пытаются реализовать свои глобальные планы, они работают индивидуально с каждым человеком. Ап. Пётр говорит, что "диавол ходит, как лев рыкающий, ищущий кого поглотить" (1 Пет. 5, 8). До Крещения каждый человек находится во власти злых духов, поэтому Свщ. Писание, говоря об обращении

язычников в христианство, обычно называет его "обращением от власти сатаны к Богу" (Деян. 26, 18) или "избавлением от власти тьмы" (Кол. 1, 13). Принявший Крещение человек получает возможность освободиться от власти злых духов, но только при условии, что его жизнь есть непрерывная брань, согласно Еф. 6, 12.

Каким образом может воздействовать падший дух на человека? Во-первых, он может воздействовать на душу человека. Это выражается, например, в ослеплении ума, неспособности видеть и воспринимать истину. Ап. Павел говорит: "У неверующих бог века сего ослепил умы" (2 Кор. 4, 4). Злые духи могут воздействовать на волю, возбуждать в человеке порочные желания. Так сатана вложил в сердце Иуды желание предать Спасителя. Могут воздействовать также на чувства человека, вызывая в нем чувства недобрые. Царь Саул, когда злой дух подступал к нему, переживал приступы тоски, печали, раздражения, и Давид игрой на музыкальных инструментах спасал его от этого состояния. В таком состоянии Саул совершенно беспричинно покушался на жизнь Давида.

Обычно действие злых духов для человека незаметно, однако, это воздействие может происходить и в чувственных образах, что было, например, с прародителями, когда сатана действовал в образе змия. Ап. Павел говорит (2 Кор. 11, 14), что сатана может принимать вид Ангела света, т. е. зло может действовать и под видом добра.

Злые духи могут воздействовать и на тело человека. Например, следствием воздействия злых духов могут быть глухота, немота (Мф. 9, 32) или слепота (Мф. 9, 28), корчи (Лк. 13,11-16).

Наиболее явным для окружающих влиянием падших духов на человека является беснование. Беснование уже не есть воздействие на душу или на тело, это воздействие на саму личность человека, когда нечистый дух устраняет её от управления своей природой и пользуется

человеческой природой как бы своей собственной, со всеми её способностями, включая даже речь.

Беснование может быть полным, тотальным, как это было, например, с Гадаринскими бесноватыми, которые совершенно не владели собой (Мф. 8). Но может быть и временным, носить характер периодических припадков, как это было, например, с бесноватым отроком, из которого не могли изгнать беса ученики Спасителя (Мф. 17). Бесы могут воздействовать и на внешнее благополучие человека: пример многострадального Иова, эпизод с Гадаринскими свиньями.

е) отношение Бога к деятельности падших духов.

Отношение Бога к злым духам кратко можно выразить двумя словами: попускает и ограничивает. Почему Бог попускает злым духам действовать в мире и искушать человека? По этому вопросу у отцов Церкви имеется полное согласие. Свт. Иоанн Златоуст, например, пишет: «Если кто спросит: "Почему Бог не уничтожил древнего искушителя?" Мы ответим, что это Он сделал не почему-либо иному, как по великой попечительности о нас, ибо если бы лукавый овладевал нами насильно, то тогда бы этот вопрос имел некоторую основательность. Но так как он не имеет такой силы, а может только к себе склонять нас, тогда как мы можем и не склоняться, то для чего ты устраняешь повод заслугам и отвергаешь средства к достижению венцов? Дьявол зол для себя, а не для нас, потому что если мы захотим, можем приобрести для себя много и добра, конечно, против его воли. Когда лукавый устрашает и смущает нас, тогда мы вразумляемся, тогда познаем самих себя и тогда с большим усердием прибегаем к Богу».

Не отнимая свободы действия падших духов, Бог, тем не менее, её ограничивает. Прп. Серафим Саровский говорит: "Будучи по природе ангелами, они (т. е. бесы) обладают необъятным могуществом.

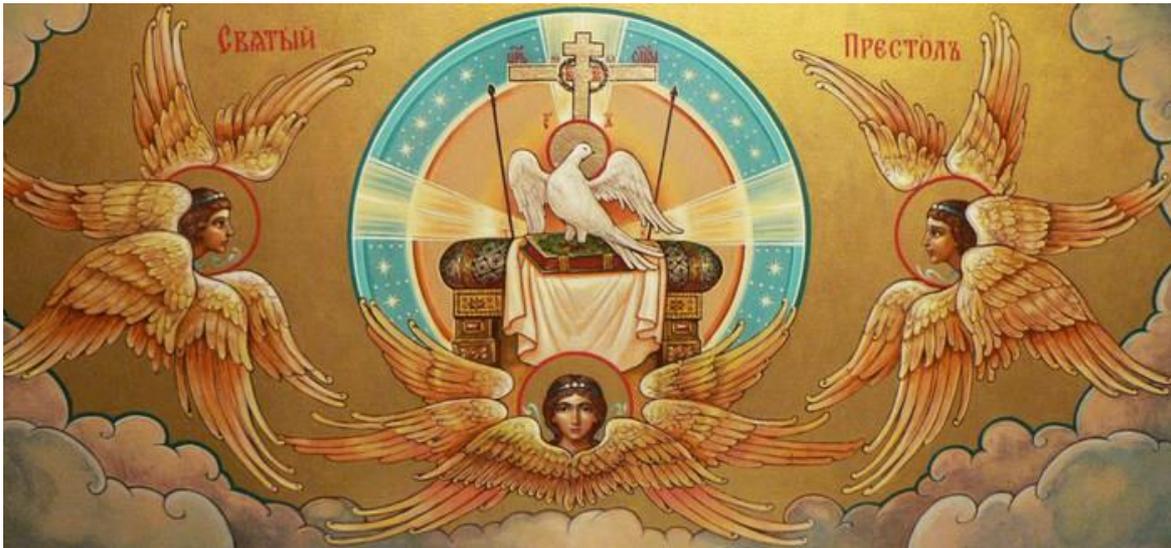
Малейший из них мог бы уничтожить землю если бы Божественная благодать не делала бы бессильным их ненависть против Божия творения".

Каким же образом человек может ограничивать действия злых духов? В дохристианском мире это был нравственный закон, закон сердца у язычников и Моисеев ветхозаветный закон у иудеев. У христиан имеются особые средства для противостояния бесовским искушениям. Из Свщ. Писания мы знаем, например, о призывании имени Иисусова. Сам Господь перед Своим Вознесением сказал: "именем Моим будут изгонять бесов" (Мк. 16, 17). Затем — это пост и молитва: "Сей род не может выйти иначе, как от молитвы и поста" (Мк. 9, 29). Духовное бодрствование и трезвение: "Трезвитесь и бодрствуйте", — говорит ап. Петр (1 Пет. 5, 8). Из аскетической литературы мы знаем многие другие способы борьбы с нечистой силой: это почитание Животворящего Креста, участие в церковных таинствах, использование святой воды и других священных предметов и священнодействий».

14. Приложение 3 : Предвечный Совет

(Сайт: *Азбука веры* <https://azbyka.ru/predvechnyj-совет-svyatoj-troicy>, просмотрено 11.07.2017.)

«Предвечный совет Святой Троицы – безначальный, вневременный (происходящий до века, до времени – «пред» веком, «пред» временем) замысел Бога о сотворённом Им мире.



Предвечный совет Святой Троицы назван предвечным, поскольку он осуществляется вне времени, присущего нашему тварному миру. Предвечный совет Святой Троицы осуществляется в Божественной вечности, предшествуя бытию всех сотворённых вещей и событий. На предвечном совете Святой Троицы определено Божественное представление о каждом существе, которому предстоит получить от Бога жизнь. Предвечный совет назван советом, ибо в нем участвуют все Лица Пресвятой Троицы.

Предвечный совет – особый совет. Участвующие в нем Лица Святой Троицы существуют нераздельно и обладают единой Божественной волей. Идеи и замыслы предвечного совета – идеи и замыслы единого всемогущего Существа, которые всегда

исполняются и претворяются в жизнь. Поэтому слово «совет» в данном случае ближе понятию волевое предрешение, волеизъявление, понимаемому как мысль, план или идея, которая непременно и непреложно осуществится.

По слову св. Иоанна Дамаскина, Бог «созерцал всё прежде его бытия, но каждая вещь получает своё бытие в определённое время, согласно с Его вечной изволяющей мыслью, которая есть предопределение, и образ, и план». Божественные мысли, планы и образы и есть «предвечный и неизменный совет» Божий, в котором «начертано всё, предопределённое Богом и неукоснительно совершающееся, прежде его бытия». Божественный совет неизменен, вечен и непреложен, ибо вечен и неизменен Сам Бог. На предвечном Божественном совете Святой Троицы принято решение о творении человека, что отражено в словах Писания: «Сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему» (Быт. 1,26). На предвечном Божественном совете Святой Троицы принято решение о Воплощении Сына Божия и спасении человечества.

Предвечный совет о спасении человеческого рода есть замысел о Воплощении как соединении Божественного и человеческого естества в Богочеловеке Иисусе Христе, о спасении и искуплении человеческого рода через Его крестную смерть и воскресение из мёртвых. Этот замысел есть главнейшая часть общего замысла Бога о всем тварном мире.

Божественный замысел о спасении человеческого рода есть вечный замысел, как и все замыслы Бога. Предвидя человеческое грехопадение прежде создания мира, Бог в вечности определил спасение человечества.

Первое Лицо Святой Троицы Бог Отец выступил Предначертателем этого решения.

Второе Лицо Святой Троицы Сын Божий ради спасения человечества изъявил согласие к Воплощению, что отражено в словах Писания: «Жертвы и приношения Ты не восхотел, но тело уготовал Мне. Всесожжения и жертвы за грех неугодны Тебе. Тогда Я сказал: вот, иду, как в начале книги написано о Мне» (Евр. 7, 7-10), а также в словах «Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин. 3,16).

Третье Лицо Святой Троицы Святой Дух предуготовил Себя быть ниспосланным Отцом во имя Сына, чтобы Своим благодатным действием духовно преображать верующих в Сына Божьего, усваивать им плоды Его жертвы, сообщать им бесценный дар Богопознания, делать их «причастниками Божьего естества» (2 Пет. 1.14).»

Для заметок:

Использованная литература

1. *La Bible de Jérusalem*, CERF, 1990.
2. *La Bible TOB*, CERF/SBF.
3. *La Bible traduite et présentée par André Chouraqui. Entête*, Desclée De Brouwer.
4. *La Bible d'Alexandrie. Le Pentateuque*, Paris, CERF.
5. ENNS (Paul), *Introduction à la théologie*, IMPACT/Clé, Canada, 2009.
6. CHAINE (J.), *Le livre de la Genèse*, CERF, 1951.
7. Wikipédia, « Jéricho ».
8. Wikipedia, « Patriarches (Bible) ».
9. Wikipedia, « Terah ».
10. https://fr.wikipedia.org/wiki/Нужно_документальное
11. АНДРОСОВА (В.А.), *Библия для всех. Курс 30 уроков. Том I, Ветхий Завет*. Москва, ДАРЪ, 2016.
12. *Библия*, Брюссель, Жизнь с Богом, 1989.
13. *Толковая Библия под редакцией А.П. Лопухина, Т.1*, С.-Петербург, 1904.
14. МЕНЬ (Александр, прот.), *Исагогика. Ветхий Завет*, Москва, 2000.
15. *Триодъ Постная (любое издание)*.
16. ДАВЫДЕНКОВ (Олег, иерей), *Догматическое богословие*, Москва, ПСТГУ, 2015.
17. *Азбука веры* <https://azbyka.ru/predvechnyj-совет-svyatoj-troicy>, просмотрено 11.07.2017.